











**Patanjala Darshana**  
OF  
**The System of Yoga Philosophy**  
BY  
**Maharshi Kapila**

With the Commentary of Vyasa and the Gloss of

**VACHASPATI MISHRA**

*Edited and Published*

BY

**PANDIT JIBANANDA VIDYASAGARA, B.A.**

*Superintendent Free Sanskrit College.*

---

**THIRD EDITION.**

---



**CALCUTTA.**

**PRINTED AT THE VACHASPATHYA PRESS.**

---

1940

प्रकाशक—{ पण्डित-श्रीआशुबोध-विद्याभूषण  
तथा  
पण्डित-श्रीनित्यबोध-विद्यागङ्गा ।

प्राप्तिकाल— २ न०. रमानाथ मजुमदार ट्रीट्  
आम्हार्वट्रीट् पोष्ट-अफिस, कलिकाता ।

प्रिण्टर—वि, वि, मुखर्जी ।

२ न०, रमानाथ मजुमदार ट्रीट्, कलिकाता

## कैवल्यपादः ।

जन्मौषधि-मन्त्र-तपः-समाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥

देहान्तरिता जन्मना सिद्धिः । औषधिभिः असुरभवनेषु रसा-  
यनेनेत्येवमादि । मन्त्रैः आकाशगमनाणिमादिलाभः । तपसा  
सङ्कल्पमिद्धिः । कामरूपी यत्र तत्र कामग इत्येवमादि । समा-  
धिजाः सिद्धयो व्याख्याताः ॥ १ ॥

तत्र कायेन्द्रियाणामन्यजातीयपरिणतानाम्—

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् ॥ २ ॥

तदेवं प्रथम-द्वितीय-तृतीयपादेः समाधि-तत्साधन-तद्विमतयः प्राधान्येन व्युत्पादिताः,  
इतरन्तु प्रामादिकर्मोपोद्घातिकाज्जातान् इदानीं तद्वैकं कैवल्यं व्युत्पादनीयं न चैतत्  
कैवल्यभागीयं चित्तं परलोकाच्च पारलौकिकं विज्ञानातिरिक्तं चित्तकरणक-सुखाद्यात्मक-  
शब्दाद्यभोक्तास्मात्मानच्च प्रमज्ज्ञानपरमकाष्ठाच्च विना व्युपायं शक्यं वक्तुम् इति  
तदेतत् सर्वम् । पादं व्युत्पादनीयम्, इतरच्च प्रमज्ज्ञादुपोद्घाताद्वा, तत्र प्रथमं सिद्धिचक्षुषु  
कैवल्यभागीयं वित्तं निर्वारयितुं कामः पञ्चतथीं सिद्धिसाह—जन्मौषधि-मन्त्र-तपः-समा-  
धिजाः सिद्धयः इति सूत्रम् ।

व्याचष्टे, देहान्तरिता इति ।—स्वर्गोपभोगभागीयात् कर्मणो मन्थजजातीयाचरितात्  
कुतश्चिन्नामि तावज्जपरिपाकात् कचित् देवनिर्वाये जातमावस्येव दिव्यदेहान्तरिता सिद्धि-  
रणिमाया भवतीति । औषधिसिद्धिसाह, असुरभवनेषु इति ।—मन्त्रो हि कुत-  
श्चिन्नामितादसुरभवनतुपसम्प्राप्तः कमनीयाभिरसुरकन्याभिरुपनीतं रसायनमुपयुज्य  
अजरामरत्वमन्याय मिद्धीरामादयति, इत्थैव वा रसायनोपयोगेन, यथा साण्डव्यो मुनिः  
रसोपयोगादिव्यशमी इति । मन्त्रसिद्धिसाह—मन्त्रैरिति । तपःसिद्धिसाह—तपसा इति ।  
सङ्कल्पमिद्धिसाह, कामरूपो इति ।—यदेव कामयनेऽणिमादि तदेकपदेऽस्य भवतीति,  
यत्र कामयने श्रोतं वा मन्त्रं वा तत्र तदेव शृणाति मनुते चेति, आदिशब्दात् दर्शनादयः  
सङ्गृहीता इति । समाधिजाः सिद्धयो व्याख्याताः अधस्तने पादं ॥ १ ॥

अथ चतस्रप सिद्धिषु औषधादिमाधनासु तेषामेव कायेन्द्रियाणां जात्यन्तर-  
परिणतिरिष्यते, सा पुनरेव तावदुपादानमात्रात्, न हि तावन्मावमुपादानं न्यूनाधिक-



पूर्वपरिणामापाय उत्तरपरिणामोपजनस्तेषामपूर्वावयवानु-  
प्रवेगात् भवति, कायेन्द्रियप्रकृतयश्च स्वं स्वं विकारमनुगृह्णन्ति  
आपूरेण धर्मादिनिमित्तमपेक्षमाणा इति ॥ २ ॥

निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु  
ततः चैत्रिकवत् ॥ ३ ॥

न हि धर्मादिनिमित्तं प्रयोजकं प्रकृतीनां भवति, न कार्येण  
कारणं प्रवर्तेत इति, कथं तर्हि ? वरणभेदस्तु ततः चैत्रिकवत्  
यथा चैत्रिकः केशरादपां पूरणात् केशरान्तरं पिप्पलावयिषुः समं  
निम्नं निम्नतरं वा नाऽऽयः पाणिना अपकर्षति आवरणस्तु आसां

दिश्यादियभावेऽप्य भवति, नो खल्वविलक्षणं कारणं कार्यवैलक्ष्याय अनं,  
माऽस्याकर्मिकत्वं भूदिश्याङ्गा पूरयिवा स्वं पठति, तत्र कायेन्द्रियाणामन्यजातीय-  
परिणवानां जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरादिति सूत्रम् ।—मन्यजातिपरिणतानां  
कायेन्द्रियाणां यो देवतिथेर्जातिपरिणामः स खलु प्रकृत्यापूरात्, कायस्य हि  
प्रकृतिः प्रथियादीनि भूतानि, इन्द्रियाणाञ्च प्रकृतिरभिज्ञा, तदवयवानुप्रवेश आपूरः,  
तस्मात् भवति ।

तदिदमाह—पूर्वपरिणाम इति । ननु यदि आपूरेणानुग्रहः, कस्मात् पुनरमौ न  
संशतः ? इयत् आह, धर्मादि इति ।—तदनेन तथैव शरीरस्य वा न्य-कोनार-योवन-  
वाङ्मिकादीनि च, न्ययोधधानाया न्ययोधतकभावस्य, वज्रि-ङ्गिकायास्तृणराशिनिर्विशितायाः  
प्रोक्ष्यत्वात्समहवतनानिङ्कितगगनमण्डनवच्च व्याख्यातम् ॥ २ ॥

प्रकृत्यापूरादित्यक्तं तवेदं सन्दिश्यते, किमापरः प्रकृतीनां स्वाभाविकः, धर्मादि-  
निमित्तो वा ? इति, किं प्राप्तम् ? सतीवपि प्रकृतिषु कदाचिदापूरात् धर्मादिनिमित्त-  
व्यवणाञ्च तन्निमित्त एवेति प्राप्तम् । एवं प्राप्त आह, निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां  
वरणभेदस्तु ततः चैत्रिकवदिति सूत्रम् ।—सयं धर्मादयो निमित्तं, न तु प्रयोजकाः,  
तेशामपि प्रकृतिकार्येवात् न च कार्ये कारणं प्रयोजयति, तस्य तदधीनोत्पत्तितय  
कारणपरतत्तवात्, स्वतन्त्र्यं च प्रयोजकवात् न खलु कुनालमन्तरेण मृद-दण्ड-  
चक्र-सलिलादय उत्प्लिखितेनोत्पन्नेन वा घटेन पयुज्यन्ते, किन्तु स्वतन्त्रेण कुलालेन, न

भिनत्ति, तस्मिन् भिन्ने स्वयमेव आपः केदारान्तरमाप्लावयन्ति, तथा धर्मः प्रकृतौनामावरणमधर्मं भिनत्ति, तस्मिन् भिन्ने स्वयमेव प्रकृतयः स्वं स्वं विकारमाप्लावयन्ति । यथा वा स एव चैत्रिकः तस्मिन्नेव केदारे न प्रभवति औदकान् भौमान् वा रसान् धान्य-मूलानि अनुप्रवेशयितुं, किन्तुर्हि ? मुद्ग-गवेषुक-श्यामाकादीन् ततोऽपकर्षति, अपक्वपेषु तेषु स्वयमेव रसा धान्यमूलानि अनुप्रविशन्ति, तथा धर्मो निवृत्तिमात्रे कारणमधर्मस्य, शुद्ध-शुद्धोरत्यन्तविरोधात्, न तु प्रकृतिप्रवृत्तौ धर्मो हेतुर्भवतीति । अत्र नन्दीश्वरादय उदाहार्याः, विपर्ययेणाप्यधर्मो धर्मं बाधते, तन्त्र्याशुद्धिपरिणाम इति, तत्रापि नहुषाजगरादय उदाहार्याः ॥ ३ ॥

यदा तु योगी बहून् कायान् निर्मिमीते तदा किमेक-मनस्कास्ते भवन्ति ? अथ अनेकमनस्काः ? इति,—

**निर्माणचित्तान्यस्मितामावात् ॥ ४ ॥**

च पुरुषार्थोऽपि प्रवर्त्तकः, किन्तु तद्देशेनेश्वरः, उद्देशतामात्रेण पुरुषार्थः प्रवर्त्तक इत्युच्यते, उत्पत्तिकोऽप्यप्य पुरुषार्थस्य अत्यन्तस्य स्थितिकारणत्वं युक्तं, न चेतावता धर्मादीनामनिमित्ता, प्रतिबन्धापनयनमात्रेण चैविकवदुपपत्तेः, ईश्वरस्यापि धर्माधिष्ठानार्थे प्रतिबन्धापनय एव व्यापारो वेदितव्यः । तदेतत् निगदव्याख्यातेन भाष्येण उक्तम् ॥ ३ ॥

प्रकृत्यापूरेण मिद्धीः समर्थे सिद्धिविनिर्मित-नानाकायवर्त्तचित्तैकत्व-नानात्वे विचार-यति—यदा तु इति ।

तत्र नानामनस्वे कायानां प्रतिचित्तमभिप्रायभेदान् एकाभिप्रायानुरोधश्च परस्परं प्रतिस्मान्ध न स्यातां पुरुषान्तरवत्, तस्मादेकमेव चित्तं प्रदीपवद्विमारितया बहून्पि निर्माणकायान् व्याप्नोतीति प्राप्त आह—निर्माणचित्तान्यस्मितामावादिति सूत्रम् ।

अस्मितामात्रं चित्तकारणमुपादाय निर्माणचित्तानि करोति,  
ततः सचित्तानि भवन्ति ॥ ४ ॥

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ॥ ५ ॥

बहूनां चित्तानां कथमेकचित्ताभिप्रायपुरःसरा प्रवृत्तिः ? इति  
सर्वचित्तानां प्रयोजकं चित्तमेकं निर्मिमीते, ततः प्रवृत्तिभेदः ॥ ५ ॥

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

पञ्चविधं निर्माणचित्तं—जन्मोषधि-मन्त्र-तपः-समाधिजाः  
सिद्धय इति, तत्र यदेव ध्यानजं चित्तं तदेव अनाशयं, तस्यैव  
नास्ति आशयो रागादिप्रवृत्तिः, नातः पुण्यपापाभिसम्बन्धः,

यत् यावज्जीवच्छरीरं तत् सर्वमेकैकामाधारणचित्तान्वितं दृष्टं, तद्यथा चैव-  
मेवादिशरीरं, तथा च निर्माणकायाः इति सिद्धं तेषामपि प्रातिस्निकं मनः,  
इत्यभिप्रायेण आह—अस्मितामात्रम् इति ॥ ४ ॥

यदुक्तमनेकचित्तत्वं एकाभिप्रायानुरोधश्च प्रतिसम्बन्धश्च न स्यातामिति, तद्वीक्षरं  
सूत्रं—प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ।

अभविष्यदेष दीपो यदि चित्तमेकं नानाकायवर्ति मनोनायकं न निरमास्यत्,  
तन्निर्माणे न अदीपः । न चैकं गृहीत्वा कृतं प्रातिस्निकैर्मनोभिः, कृतं वा नायकनिर्माणेन,  
निजस्यैव मनसो नायकत्वादिति वाच्यं, प्रमाणसिद्धस्य नियोगपथेनयोगानुपपत्तेरिति ।  
अत्र पुराणं भवति “एकान्तं प्रभुमग्रा वै बहुधा भवतोश्चरः । भूत्वा यस्मात् बहुधा  
भवत्येकः पुनस्ततः ॥ तस्माच्च मनसो भेदा जायन्ते चैत एव हि । एकधा स द्विधा  
चैव त्रिधा च बहुधा पुनः ॥ योगीश्वरः शरीराणि करोति विकरोति च । प्राप्नुयात्  
विषयान् कैश्चित् कैश्चिद्गुणं तपथरेत् ॥ संहरेच्च पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिव ॥”  
इति । तद्वेत्तेन अभिप्रायेण आह—बहूनां चित्तानाम् इति ॥ ५ ॥

तदेवमुद्दिनेषु पञ्चसु सिद्धचित्तेषु अपवर्गभागौ चित्तं निर्द्धारयति—तत्र ध्यानजमना-  
शयमिति सूत्रम् ।

आश्रित इति आश्रयाः कर्मवासनाः क्लेशवासनाश्च, त एते न विद्यन्ते यस्मिन्  
तदनाशयं चित्तमपवर्गभागौ भवति इत्यर्थः । यतो रागादिनिबन्धना प्रवृत्तिर्नास्ति, अतो  
नास्ति पुण्यपापाभिसम्बन्धः । कस्मात् पुनः रागादिजनिता प्रवृत्तिर्नास्ति ? इत्यत आह—

क्षीणक्लेगत्वात् योगिन इति । इतरेषान्तु विद्यते  
कर्माशयः ॥ ६ ॥

यतः—

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरे-  
षाम् ॥ ७ ॥

चतुष्पात् खलु इयं कर्मजातिः,—कृष्णा, शुक्लकृष्णा, शुक्ला,  
अशुक्लाऽकृष्णा चेति ; तत्र कृष्णा दुरात्मनां, शुक्लकृष्णा वह्निः-  
साधनसाध्या, तत्र परपीडाऽनुग्रहद्वारेण कर्माशयप्रचयः, शुक्ला  
तपःस्वाध्याय-ध्यानवतां, सा हि केवले मनसि आयतत्वादवह्निः-  
साधनाधीनानपरान् पीडयित्वा भवति, अशुक्लाऽकृष्णा संन्यासिनां  
क्षीणक्लेगानां चरमदेहानामिति । तत्राशुक्लं योगिन एव फल-  
संन्यासात्, अकृष्णञ्चानुपादानात् । इतरेषान्तु भूतानां पूर्वमेव  
त्रिविधमिति ॥ ७ ॥

क्षीणक्लेगत्वात् इति । ध्यानजस्यानाशयस्य मनोऽन्तरेभ्यां विशेषं दर्शयितुमितरेषामाशय-  
वत्तामाह —इतरेषान्तु इति ॥ ६ ॥

तत्रैव च हेतुपरं सूत्रमवतारयति—यत इति ।

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषामिति सूत्रम् ।

पदं स्थानं, चतुर्षु समवेता चतुष्पदा, यत् यावत् वह्निःसाधनसाध्यं तत्र सर्व-  
ज्ञानि कस्यचित् पीडा, न हि ब्रह्मादिसाधनेऽपि कर्मणि परपीडा नास्ति, अवघातादि-  
समये पिपोलिकादिवधसम्भवात्, अन्ततो बीजादिबधेन लम्बादिभेदोत्पत्तिप्रतिबन्धात्,  
अनुग्रहश्च दक्षिणादिना ब्राह्मणादिरिति । शुक्ला तपःस्वाध्याय-ध्यानवतामसंन्यासिनाम् ।  
शुक्लत्वमुपपादयति—सा हि इति । अशुक्लाऽकृष्णा संन्यासिनाम् । संन्यासिनो दर्शयति,  
क्षीण इति ।—कर्मसंन्यासिनो हि न क्वचित् वह्निःसाधनसाध्ये कर्मणि प्रवृत्ता इति  
न चेषामस्ति कृष्णः कर्माशयः, योगानुष्ठानसाध्यस्य कर्माशयफलस्येष्टरे समर्पणाच्च  
शुक्लः कर्माशयः, निरत्ययफलो हि शुक्ल उच्यते, यस्य फलमेव नास्ति कुतस्तस्य  
निरत्ययफलम् ? इत्यर्थः । तदेवं चतुष्टयीं कर्मजातिमुक्त्वा कतमा कस्य ? इत्यवधारयति  
—तत्राशुक्लम् इति ॥ ७ ॥

ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासना-  
नाम् ॥ ८ ॥

तत इति विविधात् कर्मणः, तद्विपाकानुगुणानामेवेति  
यज्जातीयस्य कर्मणो यो विपाकस्तस्यानुगुणा या वासनाः कर्म-  
विपाकमनुशेरते तासामेवाभिव्यक्तिः, न हि दैवं कर्म विपच्यमानं  
नारक-तिर्य्यङ्मनुष्यवासनाभिव्यक्तिनिमित्तं भवति, किन्तु दैवानु-  
गुणा एव अस्य वासना व्यज्यन्ते, नारक-तिर्य्यङ्मनुष्येषु चैवं  
समानश्चर्चः ॥ ८ ॥

जाति-देश-कालव्यवहितानामपि आनन्तर्य्यं  
स्मृति-संस्कारयोरेकरूपत्वात् ॥ ९ ॥

वृषदंशविपाकोदयः स्वयञ्चकाञ्चनाभिव्यक्तः, स यदि जाति-  
शतेन वा दूरदेशतया वा कल्पशतेन वा व्यवहितः पुनश्च स्वयञ्च-  
काञ्चन एव उदियात् द्रागित्येव पूर्वानुभूतवृषदंशविपाकाभि-

कर्माश्रयं विविच्य क्लेशाश्रयगतिमाह—ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासना-  
नामिति सूत्रम् ।

यज्जातीयस्य पुण्यजातीयस्य अपुण्यजातीयस्य वा, कर्मणो यो विपाकः दिव्यो वा  
नारको वा जात्यायुर्भोगः, तस्य विपाकस्यानुगुणाः। ता एवाह, या वासना कर्म-  
विपाकमनुशेरते इति ।—अनुशेरते अनुकुर्वन्ति । दिव्यभोगजनिता हि दिव्यकर्म-  
विपाकानुगुणा वासनाः, न हि मनुष्यभोगवासनाभिव्यक्तौ दिव्यकर्मफलोपभोगसम्भवः,  
तस्मात् स्वविपाकानुगुणा एव वासनाः कर्माभिव्यञ्जनौघा इति भाष्यार्थः ॥ ८ ॥

स्यादेतत्, मनुष्यस्य प्रायणानन्तरमधिगतमार्जारभावस्यानन्तरतया मनुष्यवासनाया  
एवाभिव्यक्त्या भवितव्यं, न खलु अस्ति सम्भवी यदनन्तरदिवसानुभूतं न स्मर्यते, व्यवहित-  
दिवसानुभूतञ्च स्मर्यत इत्यत आह—जाति-देश-कालव्यवहितानामपि आनन्तर्य्यं स्मृति-  
संस्कारयोरेकरूपत्वादिति सूत्रम् ।

भवतु वृषदंशवासनाया जात्यादिव्यवहितयाऽपि तस्याः फलतः आनन्तर्य्यं,  
वृषदंशविपाकेन कर्मणा तस्या एव स्वविपाकानुगुणाया अभिव्यक्तौ तत्स्मरण-  
समुत्पादात् इत्याह, वृषदंशविपाकोदय इति ।—उदयेत्यादित्युदयः कर्माश्रयः,

संस्कृता वासना उपादाय व्यज्येत, कस्मात् ? यतो व्यवहितानामपि आसां सदृशं कर्माभिश्चञ्चकं निमित्तीभूतमिति आनन्तर्यमेव, कुतश्च ? स्मृति-संस्कारयोः एकरूपत्वात्, यथाऽनुभवास्तथा संस्काराः, ते च कर्मवासनानुरूपाः, यथा च वासनाः तथा स्मृतिः, इति जाति-देश-कालव्यवहितेभ्यः संस्कारेभ्यः स्मृतिः, स्मृतेश्च पुनः संस्काराः, इत्येते स्मृतिमंस्काराः कर्माशयवृत्तिलाभवशात् व्यज्यन्ते, अतश्च व्यवहितानामपि निमित्त-नैमित्तिकभावानुच्छेदादानन्तर्यमेव सिद्धमिति ॥ ८ ॥

तासामनादित्वञ्च आशिषो नित्यत्वात् ॥ १० ॥

तासां वासनानामाशिषो नित्यत्वादनादित्वं, येयमात्माऽऽशीर्मा न भूवं भूयासमिति सर्वस्य दृश्यते सा न स्वाभाविकी,

पुनश्च स्वयञ्जकाञ्जन एवोद्दिष्टात् अभिव्यज्येत विपाकारम्भाभिमुखः क्रियेत्यर्थः । अभिसंस्कारः क्रिया, उपादाय गृहीत्वा व्यज्येत यदि व्यज्येत, स्वविपाकानुगुणा एव वासना गृहीत्वा व्यज्येत्यर्थः, आनन्तर्यमेव फलतः कारणहारकमुपपाद्य कार्यहारकमुपपादयति, कुतश्च स्मृति इति ।—एकरूपतया सादृश्यम् । तद्वाङ्—यथा इति । ननु अनुभवस्वरूपायेत् संस्कारास्तथा सत्यनुभवा विशरारवः इत्येतेऽपि विशरारवः कार्य विरभावितेऽनुभवाय कल्पेरन् ? इत्यत आह, ते च कर्मवासनानुरूपा इति ।—यथा अपूर्वं स्थापि क्षणिककर्मनिमित्तमपि एवं क्षणिकानुभवानामसोऽपि संस्कारः स्याथो, किञ्चिदभिदाधिष्ठानञ्च सादृश्यम्, अन्यथा अभेदे तत्त्वेन सादृश्यानुपपत्तेरित्यर्थः । सुगममन्यत् ॥ ९ ॥

स्यादितत्त्वं व्यज्येरन् पूर्व-पूर्वतरजन्माभिसंस्कृता वासना यदि पूर्व-पूर्वतरजन्मसङ्गावे प्रमाणं स्यात्, तदेव तु नास्ति, न च जातमावस्य जलोर्हर्ष-शोकदर्शनमात्रं प्रमाणं भवितुमर्हति, पश्चादिसङ्गीच-विकाशवत् स्वाभाविकत्वेन तदुपपत्तेः ? इत्यत आह, तासामनादित्वं आशिषो नित्यत्वादिति सूत्रम् ।—तासां वासनानामनादित्वञ्च न केवलमानन्तर्यमिति चार्थः, आशिषो नित्यत्वात् आत्माशिषो वासनानामनादित्वेन नित्यत्वाव्यभिचारादिति ।

ननु स्वाभाविकत्वेनाप्युपपत्तेरसिद्धमाशिषो नित्यत्वम् ? इत्यत आह—येयम् इति ।

कस्मात् ? जातमात्रस्य जन्तोरननुभूतमरणधर्मकस्य द्वेष-  
दुःखानुस्मृतिनिमित्तो मरणत्वासः कथं भवेत् ? न च स्वाभाविकं  
वस्तु निमित्तमुपादत्ते, तस्मादनादिवासनाऽनुविहमिदं चित्तं  
निमित्तवशात् काश्चिदेव वासनाः प्रतिलभ्य पुरुषस्य भोगाय उपा-  
वर्तत इति । घट-प्रासाद-प्रदीपकल्पं सङ्कोच-विकाशि वित्तं

नामिकः पृच्छति — कस्मात् इति । उत्तरं, जातमात्रस्य जन्तोः इति । — अत एवेतस्मिन्  
जन्मनि अननुभूतमरणधर्मकस्य मरणमेव धर्मः सोऽननुभूतो येन स तथोक्तः तस्य,  
मातुरङ्गात् प्रखलतः कल्पमानस्य माङ्गान्यवकादिलाङ्कितं तदुरस्रसतिगाढं  
पाणिग्रहमवलम्बमानस्य बालकस्य कल्पभेदानुमिता द्वेषानुवृत्ते दुःखे या स्मृतिसन्निमित्तो  
मरणत्वासः कथं भवेत् ? इति । ननुक्तं स्वाभावादित्यत आह, न च इति । — न च  
स्वाभाविकं वस्तु निमित्तमुपादत्ते गृह्णाति स्वीत्युच्यते । एतदुक्तं भवति — बालकस्येदृशी  
दृश्यमानः कस्यो भयनिबन्धनः ईदृशकल्पत्वात् अन्मदादिकल्पवत्, बालकस्य  
भयं द्वेषदुःखस्मृतिनिमित्तं भयत्वादस्मदादिभववत्, आगामिप्रत्यवायोऽनेचालक्षणञ्च भयं  
न दुःखस्मृतिमात्रात् भवति, अपि तु यतो विभेति तस्य प्रत्यवायहेतुभावमनुमाय  
सम्प्रत्यपि प्रत्यवायभयं विदध्यादिति शङ्कते, तस्मात् यज्जातीयाननुभूतचरात् द्वेषानुवृत्तं  
दुःखमुपपादितं तस्य स्मरणात्जातीयस्य अनुभयमानस्य तदुःखहेतुत्वमनुमाय ततो  
विभेति, न च बालकेन अस्मिन् जन्मनि खलनस्यान्यत्र दुःखहेतुत्वमवगतं, न च तादृशं  
दुःखमुपलब्धं, तस्मात् प्राम्भोयोऽनुभवः परिशिष्यते, तच्चैतदेवं प्रयोगमानीहति जात-  
मात्रस्य बालकस्य स्मृतिः पूर्वानुभवनिबन्धना, स्मृतित्वादस्मदादिस्मृतिवदिति, न च पद्म-  
सङ्कोच-विकाशावपि स्वाभाविकौ, न हि स्वाभाविकं कारणान्तरमपेक्षते, वज्ररौप्यं प्रत्यपि  
कारणान्तरापेक्षाप्रसङ्गात्, तस्मादागन्तुकमरुणकरसम्पर्कमात्रमेव कमभिनीविकाश-  
कारणं, सङ्कोचकारणञ्च संस्कारः स्थितिस्थापक इति । एवं स्मिताद्यनुमितहर्षादयोऽपि  
प्राचि भवे हेतवो वेदितव्याः । तदास्मां तावत्, प्रकृतमुपमंहरति, तस्मात् इति । —  
निमित्तं लब्धविपाककालं कर्म । प्रतिलब्धः अभिव्यक्तिः । प्रसङ्गतथितपरिमाणविप्रतिपत्तिं  
निराचिकीर्षुर्विप्रतिपत्तिमाह, घट-प्रासाद इति । — देहप्रदेशवर्तिकाथ्यदशनात् देहाहङ्गि-  
सङ्गावे चित्तस्य न प्रमाणमस्ति, न चैतदणुपरिमाणं, दीर्घशक्लीभक्षणादावपर्यायेण  
ज्ञानपञ्चकानुत्पादप्रसङ्गात्, न चाननुभूयमानक्रमकल्पनायां प्रमाणमस्ति, न चैकमणु मनो  
नानादेशेरिन्द्रियेरपर्यायेण सम्बन्धुमहति, तत् पारिषेष्ठात् कायपरिमाणं चित्तं, घट-प्रासाद-

शरीरपरिमाणाकारमात्रमित्यपरे प्रतिपन्नाः, तथा चान्तराभावः, संसारश्च युक्त इति । वृत्तिरेवास्य विभुनः सङ्कोच-विकाशिनीत्याचार्यः । तच्च धर्मादिनिमित्तापेक्षं, निमित्तञ्च द्विविधं—वाह्य-

वृत्तिप्रदीपवत् सङ्कोच-विकाशौ पुनिका-हन्तिदेहयोरस्योत्पत्त्ये, शरीरपरिमाणमेवाकारः परिमाणं यस्येत्यपरे प्रतिपन्नाः । नन्वत्र कथमस्य चेतवोजसंयोगः ? न खलु एतदनाश्रयं मृतशरीरान्मातृपितृदेहवर्चिनौ लोहित रेतसौ प्राप्नोति, परतन्त्रत्वात्, न हि स्यात्पादेषु अगच्छन्तु तच्छाया गच्छति, न चागच्छति पटे तदाश्रयं चित्रं गच्छति, तथा च न संसारः स्यादित्यत्र आह, तथा चान्तराभावः संसारश्च युक्त इति ।—तथा च शरीरपरिमाणत्वे, देहान्तरप्राप्तये पूर्वदेहव्याप्यं देहान्तरप्राप्तिशान्तराऽस्याऽऽतिवाहिकशरीरसंयोगात् भवतः, तेन खलु अयं देहान्तरे सञ्चरेत्, तथा च पुराणम्—“अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं नियतकर्म यमो ब्रूयात्” इति, सोऽयमन्तराभावः, अत एव संसारश्च युक्त इति । तदेतदुच्यमाणः स्वमतमाह, वृत्तिः इति ।—वृत्तिरेवास्य विभुनश्चित्तस्य सङ्कोच-विकाशिनीत्याचार्यः स्वयम्भूः प्रतिपदे । इदमेव आकृतं—यद्यनाश्रयं चित्तं न देहान्तरमन्तराह, कथमेतदातिवाहिकमाश्रयते ? तत्रापि देहान्तरकल्पनाग्रामनवस्था, न चास्य देहान्तरिष्वपि आतिवाहिकस्य सम्भवति, निष्कृष्टस्य चेतसस्तत्सम्भवात्, अस्तु तर्हि सत्त्वशरीरेमेव आसर्गात् आ च मन्त्राप्रत्ययान्नयितं चित्तानामधिष्ठानं पाट्कौशिकशरीरमध्यवर्त्तते, तेन हि चित्तमा मयर्लोकादा चावोचस्व तत्र शरीरे मन्त्रात्, निष्कर्षशायीपपन्नः पाट्कौशिककायात्, तत्र हि तदन्तराभावस्तस्य नियतत्वात्, न चास्यापि सङ्कोच प्रमाणमस्ति, न खलु एतदध्यक्षगोचरः, न च संसारोऽस्यानुमानम्, आचार्यमतेनाप्युपपत्तेः, आगमस्तु पुरुषस्य निष्कर्षमाह, न च चित्तं वा सूक्ष्मशरीरं वा पुरुषः, किन्तु चित्तशक्तिरपति-सङ्गमा, न चास्या निष्कर्षः सम्भवति, इत्यौपचारिकी व्याख्येयः, तथा च चित्तेशित्तस्य च तत्र तत्र वृत्त्यभाव एव निष्कर्षार्थः, यच्च क्षुत्तीक्ष्णसपुष्पाणाम् मरणानन्तरं प्रेतशरीरप्राप्तः तद्विभोक्तश्च सपिण्डीकरणादिभिः इत्युक्तं, तदनुजानीमः, आतिवाहिकत्वं तस्य न उच्यमानं, न चावाप्ति कथिदागमः, नन्वशरीर एव च यमपुरुषैरपि पाशवद्भौ नीयेत न तु आतिवाहिकशरीरः, तस्मादाहङ्कारिकावाञ्छतसोऽहङ्कारस्य गगनमण्डलवत् तैनीक्यव्यापित्वाविभुत्वं मनसः, एवं चेदस्य वृत्तिरपि विभोति सर्वज्ञताऽऽपत्तिरित्यत्र उक्तं वृत्तिरेवास्य इति । स्यादेतत्, चित्तमात्राधीनाया वृत्तः सङ्कोच विकाशौ कृतः कादाचित्कौ ? इत्यत्र आह तच्च इति ।—तच्च चित्तं धर्माद्यपेक्षं वृत्तौ । निमित्तं विभजते—निमित्तञ्च



माध्यात्मिकञ्च, शरीरादिसाधनापेक्षं बाह्यं स्तुतिदानाभिवादन-  
मादि. चित्तमात्राधीनं अज्ञाद्याध्यात्मिकं, तथा चोक्तं “ये चैते  
भैरवाद्यौ ध्यायिनां विहारास्ते बाह्यसाधननिरनुग्रहात्मानः  
प्रकृतं धर्ममभिनिर्वर्तयन्ति, तयोर्मानसं बलीयः, कथम् ? ज्ञान-  
वैराग्ये केनातिशयेने ? दण्डकारण्यं चित्तबलव्यतिरेकेण कः  
शरीरेण कर्मणा शून्यं कर्तुमुक्तहेतु ? समुद्रमगस्त्यवहो  
पिबेत् ? ॥ १० ॥

**हेतु-फलाश्रयालम्बनैः सङ्गृहीतत्वादेषाम-  
भावे तदभावः ॥ ११ ॥**

हेतुः धर्मात् सुखमधर्मात् दुःखं, सुखात् रागो दुःखात् द्वेषः,  
ततश्च प्रयत्नः, तेन मनसा वाचा कायेन वा परिस्पन्दमानः पर-  
मनुग्रहाति उपहन्ति वा, ततः पुनर्धर्माधर्मौ सुख-दुःखे राग-द्वेषौ  
इति प्रवृत्तमिदं षड्रं संसारचक्रम्, अस्य च प्रतिक्षणमावर्त्त-  
मानस्य अविद्या नेत्री मूलं सर्वक्लेशानाम्, इत्येष हेतुः । फलन्तु

इति । आदिशब्देनेन्द्रियधनादयो गृह्यन्ते । अज्ञादोऽपि वीथि-स्थितादयो गृह्यन्ते,  
आन्तरले सम्यग्तिमाचार्याणामाह, तथा चोक्तम् इति ।—विहारी व्यापारः । प्रकृतं  
शक्तम् । तयोः बाह्याभ्यन्तरयोर्मध्ये, ज्ञान-वैराग्ये तज्जनितौ धर्मौ केन बाह्यसाधनधर्मण्य  
अतिशयेने अभिभूयेते, ज्ञान-वैराग्यजातेव धर्मौ तमभिभवतः वीजभावादपनयत  
इत्यर्थः । अथैव सप्रसिद्धमुदाहरणमाह —दण्डकारण्यम् इति ॥ १० ॥

अथैताश्चित्तगतयो वासनाशानादययेत् कथमासामुच्छेदः ? न खलु चितिशक्तिरनादि-  
कच्छियत इत्यत आह —हेतु-फलाश्रयालम्बनैः सङ्गृहीतत्वादेषामभावे तदभावः इति  
सुखम् ।

अनादिरपि समुच्छेदो दृष्टः, तत् यथाऽनागतत्वमेति, सत्यभिवारित्वादसाधनं, चित्ति-  
शक्तिस्तु विनाशकारणाभावाच्च विनश्यति, न त्वनादित्वात्, उक्तञ्च वासनानासनादीनामपि  
समुच्छेदे कारणं सृजेति । अन्यहोपघातावपि धर्माधर्मादिनिमित्तमुपपन्नञ्चतः, तेन  
सुरापानादयोऽपि सङ्गृहीता भवन्ति । नेत्री नायिका । अथैव हेतुमाह मूलम् इति ।

यमाश्रित्य यस्य प्रत्युत्पन्नता धर्मादेः, न हि अपूर्वोपजनः, मनस्तु साधिकारमाश्रयो वासनानां, न हि अवसिताधिकारे मनसि निराश्रया वासनाः स्थातुमुत्सहन्ते । यदभिमुखीभूतं वस्तु यां वासनां व्यनक्ति तस्यास्तदालम्बनम्, एवं हेतु-फलाश्रयालम्बनैरेतैः सङ्गृहीताः सर्वा वासनाः, एषामभावे तत्संश्रयाणामपि वासनानामभावः ॥ ११ ॥

नास्त्यमतः सम्भवः, न चास्ति सतो विनाशः, इति द्रव्यत्वेन सम्भवव्यत्यः कथं निवर्त्तिष्यन्ते वासनाः ? इति ।

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदात् धर्मा-  
णाम् ॥ १२ ॥

भविष्यद्वाक्तिकमनागतम्, अनुभूतव्यक्तिकमतीतं, स्वध्या-  
पारोपारूढं वर्त्तमानं, त्रयञ्चैतद्वस्तु ज्ञानस्य ज्ञेयं, यदि चेतत् स्वरूपतो नाभविष्यत् न नदं निर्विषयं ज्ञानमुदपत्यत, तस्माद-  
तीतानागतं स्वरूपतोऽस्तीति । किञ्च भोगभागीयस्य वा अप-

प्रत्युत्पन्नता वर्त्तमानता, न तु धर्मस्वरूपोत्पादः, अतएव हेतुः, न हि इति ।—यदभि-  
मुखीभूतं वस्तु कामिनोसम्पर्कादि, व्यापकाभावे व्याप्यस्याभाव इति सूत्रार्थः ॥ ११ ॥

उत्तरमूलमवतारयितुं शङ्कते, नास्ति इति ।—अमत इति सत्तातायात्, निदर्शनाय वा ।

अतीत इत्यादि सूत्रम् ।—नामतामुत्पादो न सतां विनाशः, किन्तु सतामेव धर्माणा-  
मध्वभेदपरिणाम एवोदयव्ययाविति सूत्रार्थः ।

अनुभूता प्राप्ता येन व्यक्तिस्तथा, सम्पत्ति व्यक्तिर्नामीति यावत् । इत्थं वैकाण्ठ्येऽपि धर्मः सन्नित्याह, यदि च इति ।—न ह्यसन् ज्ञानविषयः सम्भवति निरुपाख्यत्वात्, विषयावभासं हि विज्ञानं नासति विषये भवति, वैकाण्ठ्यविषयश्च विज्ञानं योगिनाम्, अस्मदादीनाञ्च विज्ञानमसति विषये नीत्यग्रं स्यात् उपपद्यते च, तस्मादतीतानागते सामान्यरूपेण समनुगते न्न इति । एवमनुभवतो ज्ञानं विषयसत्त्वे हेतुवृत्तम्, चक्षेयत्वादयानागतस्य विषयत्वेन सत्त्वमेवेत्याह, किञ्च भोगभागीयस्य इति ।—

वर्गभागीयस्य वा कर्मणः फलमुत्पत्तु, यदि निरुपाख्यमिति तदुद्देशेन तेन निमित्तेन कुशलानुष्ठानं न युज्येत । सतश्च फलस्य निमित्तं वर्तमानोत्कर्षे समर्थं नापूर्वोपजनने, सिद्धं निमित्तं नैमित्तिकस्य विशेषानुग्रहणं कुरुते, नापूर्वमुत्पादयति । धर्मी च अनेकधर्मस्वभावः, तस्य चाध्वभेदेन धर्माः प्रत्यवस्थिताः, न च यथा वर्तमानं व्यक्तिविशेषापन्नं द्रव्यतोऽस्ति एवमतीतमनागतं वा, कथन्तर्हि ? स्वनैव व्यङ्गेन स्वरूपेण अनागतमस्ति, स्वेन चानुभूतव्यक्तिकेन स्वरूपेण अतीतमिति, वर्तमानस्यैव अध्वनः स्वरूपव्यक्तिरिति न सा भवति अतीतानागतयोरध्वनोः, एकस्य चाध्वनः समये द्वावध्वनौ धर्मिसमन्वागतौ भवत एवेति नाभूत्वा भावस्वरूपमध्वनामिति ॥ १२ ॥

ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ॥ १३ ॥

कुशलः निपुणः, अतुष्टोऽपि च यत् यन्निमित्तं तत् सर्वे नैमित्तिके सत्येव विशेषमाधत्ते, यथा काण्डलावर्तदाध्यायादयः, न खल्वंते काण्डलावर्तदाध्यायमुत्पादयन्ति, सत एव तन्नामि-विकारौ कुर्वन्ति । एवं कुलालादयोऽपि सत एव घटस्य वर्तमानभावहेतव इत्याह, सतश्च इति ।—यदि तु वर्तमानवाभावादतीतानागतयोरसत्त्वं, इतः भोः ! वर्तमानस्याप्यभावोऽतीतानागतत्वाभावात्, अन्वध्वविशिष्टतया तु सत्त्वं यथाणामप्यविशिष्टमित्यभिप्रायेणाह, धर्मी च इति ।—प्रत्येकमवस्थानं प्रत्यवस्थितिरिति । द्रव्यत इति द्रव्ये धर्मिणि, सार्वविभक्तिकक्षसिः । यदि अतीतानागतावतीतानागतत्वेन सत्त्वादि वर्तमानसमये तत्त्वाभावात् स्यातामित्यत आह—एकस्य च इति । प्रकृतमुपसंहरति—नाभूत्वा भाव इति ॥ १२ ॥

स्यादेतत्, अयन्तु नानाप्रकारो धर्मि-धर्मावस्थापरिणामरूपो विश्वमेदप्रपञ्चो न प्रधानादेकस्यात् भवितुमर्हति, न अविलक्षणत्वात् कारणात् कार्यमेदसम्भव इत्यत आह ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मान इति सूत्रम् ।—ते च ध्वनौ धर्मा व्यक्ताश्च सूक्ष्माश्च गुणात्मानः, न वैगुण्यातिरिक्तमेवामस्ति कारणं, वैचित्र्यान्तु तदाह्वितानादि

ते खलु अमी तदध्वानो धर्मा वर्त्तमाना व्यक्तात्मानो अती-  
तानागताः सूक्ष्मात्मानः षड्विशेषरूपाः, सर्वमिदं गुणानां  
सन्निवेशविशेषमात्रमिति परमार्थतो गुणात्मानः, तथा च  
शास्त्रानुशासनं “गुणानां परमं रूपं न दृष्टिपथमृच्छति ।  
यत्तु दृष्टिपथं प्राप्तं तन्मायिव सुतुच्छकम् ॥” इति ॥ १३ ॥

यदा तु सर्वे गुणाः कथमेकः शब्दः ? एकमिन्द्रियमिति ?—

परिणामैकत्वात् वस्तुतत्त्वम् ॥ १४ ॥

प्रव्याक्रियास्थितिशीलानां गुणानां ग्रहणात्मकानां करण-  
भावेन एकः परिणामः ओत्वमिन्द्रियं, ग्राह्यात्मकानां शब्द-  
भावेन एकः परिणामः शब्दो विषय इति, शब्दादीनां मूर्ति-  
समानजातीयानामेकः परिणामः पृथिवीपरमाणुस्तन्मात्रावयवः,  
तेषाञ्चैकः परिणामः पृथिवी गौर्धत्तः पर्वत इत्येवमादिः,

क्लेशवासनानुगतावेचिवात् । यथोक्तं वायुपुराणे—“वैश्वरूपात् प्रधानस्य परिणामो-  
ऽयमद्भुतः” इति । व्यक्तानां पृथिव्यादीनामेकादृशेन्द्रियाणाञ्च वर्त्तमानानामतीतानागतत्वं  
षड्विशेषा यथायोगं भवन्ति ।

सम्प्रति विश्वस्य नित्यानित्यरूपे विभजन् नित्यरूपमाह, सर्वमिदम् इति ।—इदं  
दृश्यमानं, सन्निवेशः संस्थानभेदवान् परिणाम इत्यर्थः । अत्रैव पटितन्त्रशास्त्रस्यानुश्रुतिः  
मायैव न तु माया, सुतुच्छकं विनाशि, यथा हि मायान्द्रायेवान्यथा भवति एवं  
विकारा अपि आविर्भाव-तिरोभावधर्माः प्रतिक्षणमन्यथा, प्रकृतिर्नित्यतया मायाविधर्मैश्च  
परमार्था इति ॥ १३ ॥

भवतु वैगुण्यस्य इत्थं परिणामवैचित्र्यम्, एकम् परिणामः पृथिवीयमिति वा तीर्थ-  
मिति वा कुतः ? अत्रात्मन एकत्वविरोधादित्याशङ्क्य सूत्रमवतारयति—यदा तु सर्वे गुणा  
इति ।

परिणामैकत्वात् वस्तुतत्त्वमिति सूत्रम् ।

बह्वानामप्येकः परिणामो दृष्टः, तदयथा गवाश्मद्विषमातङ्गानां समानिचितानामेको  
व्यवहृत्यजातीयलक्षणः परिणामः, वृक्षितेलानलानाञ्च प्रदीप इति, एवं बहुलैऽपि

भूतान्तरेषु अपि स्नेहीणाप्रणामित्वावकाशदानानि उपादाय सामान्यमेकविकारारम्भः समाधेयः । नास्त्यर्थो विज्ञान-  
विमहचरः, अस्ति तु ज्ञानमर्थविमहचरं स्वप्नादौ कल्पितमित्य-  
नया दिशा ये वस्तुस्वरूपमपङ्गवते ज्ञानपरिकल्पनामात्रं वस्तु  
स्वप्नविषयोपमं न परमार्थतोऽस्तीति ये आहुः ते तथेति प्रत्युप-  
स्थितमिदं स्वमाहात्म्येन वस्तु कथमप्रमाणात्मकेन विकल्प-

गुणानां परिणामैकत्वं, तत्तन्मात्रावभूत-भौतिकानां प्रत्येकं तत्त्वमेकत्वम् । ग्रहणात्मकानां  
सत्त्वप्रधानतया प्रकाशात्मनामहङ्कारावाप्तरकार्याणां करणभाविनैकः परिणामः  
श्रीत्वमिन्द्रियं, तेषामेव गुणानां तमःप्रधानतया जडत्वेन यास्यात्मकानां शब्दतन्मात्र-  
भाविनैकः परिणामः शब्दो विषयः, शब्द इति शब्दतन्मात्रं, विषय इति जडत्वमाह, न  
तु तन्मात्रस्य श्रीत्वविषयत्वसम्भव इति । शेषं सुगमम् । अथ विज्ञानवादिनं वेनाशिक-  
मुत्थापयति, नास्त्यर्थो विज्ञानविमहचर इति । —यदि हि भूत-भौतिकानि विज्ञानमावात्  
भिन्नानि भवेयुस्तन्मदुत्पत्तिकारणमीदृशं प्रधानं कल्पेत, न तु तानि विज्ञानातिरिक्तानि  
सन्ति परमार्थतः, तन् कथं प्रधानकल्पनम् ? कथञ्च ग्रहणानामिन्द्रियाणामहङ्कार-  
विकाराणां कल्पना ? इति, तथा हि जडमार्थस्य स्वयमप्रकाशवान्नास्त्यर्थो विज्ञान-  
विमहचरः, माहचर्यं सम्बन्धः, तदभावो विमहचरः, विरभावार्थः, विज्ञानासम्बन्धो  
नास्तीति व्यवहारयोग्य इत्यर्थः । अस्ति तु विज्ञानमर्थविमहचरं, तस्य स्वयंप्रकाशत्वेन  
स्वर्गाचरानिवाव्यवहारे कर्तव्ये जडमर्थे प्रथपेक्षः भावात्, तदनेन वेद्यत्वसहोपलम्भनियमौ  
सूचितौ विज्ञानवादिना, तौ चेवं प्रयोगमारीहतः यत् वेद्यते येन वेदनेन तत्ततो न  
भिद्यते यथा ज्ञानस्य आत्मा वेद्यं, ते च भूत-भौतिकानीति विरुद्धव्याप्तीपलम्भिः,  
निषेध्यभेदविरुद्धेन व्याप्तं वेद्यत्वं दृश्यमानं स्वयापकमभेदमुपस्थापयत्तद्विरुद्धं भेदं प्रति-  
क्षिपतीति । तथा यत् येन नियतसहोपलम्भं तत् ततो न भिद्यते, यथैकस्माच्चन्द्रात्  
द्वितीयश्चन्द्रः, नियतसहोपलम्भार्थो ज्ञानेनेति व्यापकविरुद्धोपलम्भिः निषेध्यभेदव्यापका-  
नियमविरुद्धो नियमोऽनियमं निवर्तयन्तद्व्याप्तं भेदं प्रति क्षिपतीति । स्यादेतत् अर्थयेव  
भिन्नो ज्ञानात् कथं भिन्नवत् प्रतिभासते ? इत्यत आह, कल्पितम् इति । —यथाऽऽहर्वै-  
नाशिकाः, —“सहोपलम्भनियमादभेदो नील-तद्विधोः । भेदश्च भान्तिविज्ञानैर्दृश्येतेन्द्रा-  
विषाडये ॥” इति । कल्पितत्वं विशदयति —ज्ञानपरिकल्पना इति । निराकरोति,  
ते इति । —ते कथं शब्देयवचनाः स्युरिति सम्बन्धः, प्रतिज्ञानमुपस्थितं प्रत्युपस्थितं,

ज्ञानवलेन वस्तुस्वरूपमुत्सृज्य तदेवापलपन्तः अद्वैयवचनाः  
स्युः ॥ १४ ॥

कुतश्चेतदन्याय्यम् ?

कथं तथा इति ? यथा यथा अवभासत इदद्वारास्यदत्वेन तथा तथा स्वयमुपस्थितं, न तु कल्पनीयकल्पितं विज्ञानविषयतापन्नम् । अस्माद्वाक्येनेति कारणत्वं विज्ञानं प्रति अर्थस्य दर्शयति, यस्मादर्थेन स्वकीयया याज्ञाशक्त्या विज्ञानमज्ञाने तस्मादर्थस्य सादृशं, तदेवभूतं वस्तु कथमप्रमाणात्मकेन विकल्पज्ञानवर्धनेन विकल्पस्याप्रमाणात्मकत्वात् तद्वत्स्यापि तदात्मनोऽप्रमाणात्मकत्वं, तेन वस्तुस्वरूपमुत्सृज्य उपपन्नं क्त्वा, उपदक्ष्येति काचित्कः पाठः, तत्रापि न एवार्थः, तदेवापलपन्तः अज्ञातव्यवचनाः स्युरिति । इदमवाकृतं—सहोपलभनियमस्य वेद्यत्वञ्च हेतु मन्दिग्ध-व्यतिरेकतयाऽनेकान्तिकौ, तथा हि, ज्ञानाकारस्य भूत-भोतिकादिर्यदेतत् बाह्यत्वं स्थूलवच्च भासते न ते ज्ञाने सम्भवतः, तथा हि नानादेशव्यापिता स्थौल्यं, विच्छिन्नदेशता च बाह्यत्वं, न चेकविज्ञानस्य नानादेशव्यापिता विच्छिन्नदेशता चोपपद्यते, तद्देशत्वात्तद्देशत्वलक्षण-विरुद्धधर्मसंसर्गस्यैकवामभावत्, सम्भवे वा तैलीक्यस्यैकत्वप्रसङ्गात् । अत एवाम्बु विज्ञानभेदः इति चेत् ? हन्त भोः ! परमसूक्ष्मगीचराणां प्रत्ययानां परस्परवार्ता-ऽनभिज्ञानां स्वगीचरमावजागरूकणां कुतल्योऽयं स्थूलावभासः ? न च विकल्पगीचराभि-लापः, संसर्गाभावात्, विशदप्रतिभासत्वाच्च, न च स्थूलमालोचितं यत्तदुपाधिकस्य विशदता भवेत् तत् पृष्ठभाविनः, न चाविकल्पवत् विकल्पोऽपि स्वाकारमावगीचरः, तस्य चाच्छूलचात् न स्थूलगीचरो भवितुमर्हति, तस्मात् बाह्ये च प्रत्यये स्थूलस्य बाह्यस्य चासम्भवादलीकमेव तत् आख्यातव्यं, न चालीकं विज्ञानादभिन्नं, विज्ञानस्य तद्वत् तच्छत्व-प्रसङ्गात्, तथा च वेद्यवस्याभेदव्याप्यत्वाभावात् कुतो भेदप्रतिपत्तव्यम् ? सहोपलभ-नियमस्य सदसतोरेव विज्ञान-स्थौल्ययोः सतोरेव स्वभावाद्वा कुतश्चित् प्रतिवन्धाचोप-पत्त्येते ? तस्मादनैकान्तिकत्वादितौ हेत्वाभासौ विकल्पमात्रमेव बाह्याभावे प्रसृजाने, न च प्रत्यक्षसाहाय्यं विकल्पमात्रेणापीयते, तस्मात् साधुक्तं कथमप्रमाणात्मकेन विकल्पज्ञानवर्धनेन इति ; एतेन प्रत्ययत्वमपि स्वप्नादिप्रत्यग्रदृष्टान्तेन निरालम्बनत्वमाधन-मपानम् ; प्रमेयविकल्पास्त्वयविव्यवस्थापनेन प्रसृजानाः, विस्तरस्तु न्यायकणिकाया-मनुसरणीय इति तदिह कृतं विस्तरमेति ॥ १४ ॥

तदेवमुत्सृज्य भाष्यकृद्विज्ञानातिरिक्तस्यापने युक्तिमुक्त्वा सौख्यं युक्तिमवतारयति—  
कुतश्चेतत् इति ।

वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः ॥१५॥

बहुचित्तावलम्बनीभूतमेकं वस्तु साधारणं, तत् खलु नैकचित्तपरिकल्पितं, नाप्यनैकचित्तपरिकल्पितं, किन्तु स्वप्रतिष्ठं, कथम् ? वस्तुसाम्ये चित्तभेदात् धर्मापेक्षं चित्तस्य वस्तुसाम्येऽपि सुखज्ञानं भवति, अधर्मापेक्षं तत एव दुःखज्ञानम्, अविद्यापेक्षं तत एव मूढज्ञानं, सम्यग्दर्शनापेक्षं तत एव माध्यस्थ्यज्ञानमिति, कस्य तच्चित्तेन परिकल्पितम् ? न चान्यचित्तपरिकल्पितनार्थेनान्यस्य चित्तोपरागो युक्तः, तस्मात् वस्तुज्ञानयोर्प्राज्ञ-ग्रहणभेदभिन्नयोर्विभक्तः पन्थाः, नानयोः सङ्करगन्धोऽप्यस्तीति । साङ्ख्यपक्षे पुनर्वस्तु द्विगुणं चलश्च गुणवृत्तमिति धर्मादिनिमित्तापेक्षं चित्तेरभिमन्वध्यते, निमित्तानुरूपस्य च प्रत्ययस्योत्पद्यमानस्य तेन तेन आत्मना हेतुर्भवति ॥ १५ ॥

वस्तु...पन्थाः इति सूत्रम् । —यत्रानात्वं यस्यैकत्वं तत् ततोऽन्यत्वं भिद्यते, यथा चैतस्य ज्ञानमेकं भिन्नेभ्यो देवदत्त-विष्णुमित्त-मेवप्रत्ययेभ्यो भिद्यते, ज्ञाननानात्वेऽपि चार्थो न भिद्यत इति भवति विज्ञानेभ्योऽन्यः, अभेदश्चार्थस्य ज्ञानभेदेऽपि प्रमातृणां परस्पर-प्रतिसन्धानादवमोशनं, अलि हि रक्त-विल-विमूढ मध्यस्थानामेकत्वां योषिति प्रतीय-भानायां प्रतिसन्धानं या त्वया दृश्यते सैव मयाऽपीति, तस्मात् वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्, ज्ञानभेदात्, तयोः अर्थ-ज्ञानयोः, विभक्तः पन्थाः स्वरूपभेदोपायः, सुखज्ञानं कान्तायां कालस्य, सपत्नोनां दुःखज्ञानं, चैवस्य तु तामविन्दती मूढज्ञानं, विषादः । स्यादेतत्, य एकस्य चित्तेन परिकल्पितः कामिनीलक्षणीऽर्थः तेनैवाप्येवमपि चित्तमुपरज्यत इति साधारणमुपपद्यत इत्यत आह, न चान्य इति । —तथा सत्येकस्मिन्नीलज्ञानवति सर्वं एव नीलज्ञानवन्तः स्युरिति । नन्वर्थवादिनामप्येकीऽर्थः कथं सुखादिभेदभिन्न-विज्ञानहेतुः ? न हि अविवक्षणात् कारणात् कार्यभेदो युक्त इत्यत आह, साङ्ख्यपक्षे इति । —एकस्यैव वास्तस्य वस्तुनस्त्वैगुण्यपरिणामस्य तैरुच्यमुपपन्नम् । एवमपि सर्वेषा-मविवक्षेण सुख-दुःख-मोहादिकं विज्ञानं स्यात् ? इत्यत आह, धर्मादिनिमित्तापेक्षम् इति । —रजःसहितं सत्त्वं धर्मापेक्षं सुखज्ञानं जनयति, सत्त्वमेव तु विगलितरजस्तं विद्यापेक्षं माध्यस्थ्यज्ञानमिति, ते च धर्मादयो न सर्वे सर्वत्र पुरुषे सन्ति, किन्तु कश्चित् कचिदि-त्युपपन्ना व्युत्स्येति ॥ १५ ॥

केचिदाहुः ज्ञानसहभूरेवार्थी भोग्यत्वात् सुखादिवत् इति ।  
त एतया द्वारा साधारणत्वं बाधमानाः पूर्वोत्तरेषु क्षणेषु  
वस्तुरूपमेव अपङ्गवते ।

न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं तदा  
किं स्यात् ? ॥ १६ ॥

एकचित्ततन्त्रं चेत् वस्तु स्यात् तदा चित्ते व्यग्रे निरुद्धे  
वा स्वरूपमेव तेन अपरामृष्टमन्यस्याविषयीभूतमप्रमाणक-  
मगृहीतस्वभावकं केनचित् तदानीं किन्तत् स्यात् ? सम्बन्ध-  
मानञ्च पुनश्चित्तेन कुत उत्पद्येत ? ये च अस्यानपस्थिता

अथ केचिदाहुः प्रवादकाः ज्ञानसहभूरेवार्थी भोग्यत्वात् सुखादिवत् इति ।  
एतदुक्तं भवति—भवत्यर्थी ज्ञानात् व्यतिरिक्तः, तथाऽप्यसौ जडत्वात् न  
ज्ञानमन्तरेण शक्यः प्रतिपत्तुं ज्ञानेन तु भासनीयः, तथा च ज्ञानसमग्र एवास्ति  
नान्यदा प्रमाणाभावात् इति । तद्वत्तद्वस्तुत्वं तावत् द्रव्यमिति भाष्यकारः, त एतया  
द्वारा इति—वस्तु खलु सर्वचित्तसाधारणमनेकक्षणपरम्पर्यगोच्यमानं परिणामा-  
त्मकमनुभूयते लौकिकपरात्तकः, तस्मिन्निज्ञानेन सह भवेद्वैतसर्वविधम् एवञ्चिदद-  
मंशस्योपरि कोऽयमनुरोधो येन सोऽपि नापङ्गुर्येत्यर्थः ।

मा वा भूदिदमंशस्यापङ्गवी ज्ञानसहभूरेवास्त्यर्थः, तवाप्याह—न चैकचित्त  
इत्यादि सूत्रम् ।

यद्वि घट्याह चित्तं तत् यदा घटद्रव्यव्ययतया न घटे वर्तते, मदा विवेकविषय-  
मासीत् तदैव च निरोधं समापयते तदा घटज्ञानस्य वा विवेकज्ञानस्य वा अभावात्  
विवेका वा घटो वा ज्ञानभेदमावज्जीवनमग्राशत्रव एव स्यादित्याह—एकचित्त-  
तन्त्रम् इति । किन्तत् स्यात् ? न स्यादित्यर्थः । सम्बन्धमानञ्च चित्तं तद्वस्तुविवेकी वा  
घटो वा कुत उत्पद्येत ? नियतकारणान्वयव्यतिरेकानुविधायिभावानि हि कार्याणि  
न स्वकारणमतिवर्ष्य कारणान्तरात् भवितुमीशते, मा भूदकारणत्वे तेषां काटा-  
चित्कलयाघातः, न च तज्ज्ञानकारणत्वमेव तत्कारणमिति युक्तम् । आशमीदकस्य  
मीदकस्य चोपयुज्यमानस्य रस-बोध्य-विपाकादिसाम्यप्रसङ्गात्, तस्मात् साधुक्तं—  
'सम्बन्धमानञ्च पुनश्चित्तेन कुत उत्पद्येत ?' इति । अपि च यो योऽर्वाभासः स सर्वो



भागास्ते चास्य न स्युः, एवं नास्ति पृष्ठमित्युदरमपि न गृह्येत, तस्मात् स्वतन्त्रोऽर्थः सर्वपुरुषसाधारणः, स्वतन्त्राणि च चित्तानि प्रतिपुरुषं प्रवर्तन्ते, तयोः सम्बन्धादुपलब्धिः पुरुषस्य भोग इति ॥ १६ ॥

तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाता-  
ज्ञातम् ॥ १७ ॥

अयस्कान्तमणिकल्पा विषया अयःसधर्मकं चित्तमभि-  
सम्बन्धोपरञ्जयन्ति, येन च विषयेणोपरक्तं चित्तं स विषयो  
ज्ञातस्ततोऽन्यः पुनरज्ञातः, वस्तुनो ज्ञाताज्ञातस्वरूपत्वात्  
परिणामि चित्तम् ॥ १७ ॥

मध्यपरभागव्याप्तः, ज्ञानाधीने सद्भावे त्वस्यानुभूयमानत्वान्मध्य-परभागौ न स इति  
व्यापकाभावादवांभागीऽपि न स्यादित्यर्थाभावात् कुतो ज्ञानसहभूरर्थः ? इत्याह,  
ये चास्य इति ।—अनुपस्थिता अज्ञाताः । उपसंहरति—तस्मात् इति । शेषं  
सुगमम् ॥ १६ ॥

स्यार्देतत्, अर्थयेत् स्वतन्त्रः स च जडस्वभाव इति न कदाचित् प्रकाशेत,  
प्रकाशने वा जडत्वमप्यस्यापगतमिति भावीऽप्यपगच्छेत्, न जातु स्वभावमपहाय  
भावी वृत्तमहति, न चेन्द्रियाद्यात्रेयो जडस्वभावस्यार्थस्य धर्मः प्रकाश इति साम्प्रतं,  
अर्थ-धर्मत्वे नीलत्वादिवत् सर्वपुरुषसाधारण इत्येकः शास्वार्थज्ञ इति सर्वे विद्वांसः  
प्रमत्तरन्, न जात्याः कश्चिदस्ति, न चातोतानागतयोर्धर्मः प्रत्युत्पन्नी युक्तः, तस्मात्  
स्वतन्त्रोऽयं उरजभविष्य इति मनोरथमात्रनेतदित्यत आह, तदुपराग इत्यादि सूत्रम् ।  
—जडस्वभावोऽयर्थ इन्द्रियप्रनाडिकया चित्तमुपरञ्जयति, तदेवभूतं चित्तदर्पणमुप-  
सङ्क्रान्तप्रतिबिम्बा चित्तिशक्तिश्चित्तमर्थोपरक्तं चेतयमाना अर्थमनुभवति, न त्वर्थे किञ्चित्  
प्राकट्यादिकमाधत्ते, नायसम्बद्धा चित्तेन, तत्प्रतिबिम्बसङ्क्रान्तेरुक्तत्वात् इति ।

यद्यपि च सर्वगतत्वाच्चित्तस्य चेन्द्रियस्य चाऽऽहङ्कारिकस्य विषयेणास्ति सम्बन्धः,  
तथापि यत्र शरीरे इतिमन्त्रितं तेन सह सम्बन्धो विषयाणामित्ययस्कान्तमणिकल्पा  
इत्युक्तम्, अयःसधर्मकं चित्तमिति इन्द्रियप्रनाडिकयाभिसम्बन्धोपरञ्जयन्ति । अतः  
एव चित्तं परिणामीत्याह—वस्तुनः इति ॥ १७ ॥

यस्य तु तदेव चित्तं विषयस्तस्य—

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्रभोः पुरुषस्यापरि-  
णामित्वात् ॥ १८ ॥

यदि चित्तवत् प्रभुरपि पुरुषः परिणमेत ततस्तद्विषया-  
श्चित्तवृत्तयः शब्दादिविषयवत् ज्ञाताज्ञाताः स्युः, सदा  
ज्ञातत्वन्तु मनसस्तत्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वमनुमापयति ॥ १८ ॥

स्यादाशङ्का चित्तमेव स्वाभासं विषयाभासश्च भविष्यति  
अग्निवत्,

न तत् स्वाभासं दृश्यत्वात् ॥ १९ ॥

तदेवं चित्तवृत्तिरिणमयमवस्थायां तस्यः परिणतिप्रसङ्गेभ्यो व्यतिरिक्तमात्मान-  
सादृश्यत्वं तद्विषयापरिणामित्वमस्य वक्तुं प्रयत्नता एवं पठति. यस्य तु तदेव चित्तं  
विषयस्तस्य सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वात् तदनुमादिविधि-  
कायतावस्थितं चित्तमाज्ञातात् सर्वदा पुरुषस्यानुमयने वृत्तिसत्, तत् कस्य  
हेतोः ? यतः पुरुषोऽपरिणामी परिणामिव चित्तवत् पुरुषोऽपि ज्ञाताज्ञातविषयो  
भवेत्, ज्ञातविषय एव तस्य तस्मादपरिणामी, ततश्च परिणामिभ्योऽतिरिक्त इति ।

तदेतद्वाह यदि चित्तवदिति ।—सदा ज्ञातान्तु मनसः सर्वात्मकस्य, तस्य यः प्रभुः  
स्वामी, भोक्तेति यावत्, तस्य प्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वमनुमापयति, तथा चापरि-  
णामित्वमस्य परिणामित्वज्ञातात् पुरुषस्य भेद इति भावः ॥ १८ ॥

अत्र त्रेणाशङ्कनुयापयति. स्यादाशङ्का इति ।—अयमर्थः,—स्यादेवं यदि  
चित्तमात्मानो विषयः स्यात्, न त्वेतदस्ति, अपि तु स्वप्रकाशमत्तद्विषयाभासं पूर्वाचित्तं  
प्रतीय समुत्पन्नं, तत् कुतः पुरुषस्य सदा ज्ञातविषयत्वम् ? कुतस्तत्राच्च परिणामिन-  
श्चित्ताद्भेद इति ?

न तत् इत्यादि पूर्वम् ।—भवेदेतदेवं यदि स्वमेवेदमं चित्तं स्यात् त्वेतदस्ति, तद्वि  
परिणामितया नोलादिवदनुभवव्याप्यं, यन्नानुभवव्याप्यं न तत् स्वाभासं भवितुमर्हति,  
स्वस्मिन् वृत्तिविरोधात्, न हि तदेव क्रिया च कर्म च कारकञ्च, न हि पाकः पचने  
किटा वा कियते, पुरुषस्वपरिणामी नानुभवकर्म इति नास्मिन् स्वयम्प्रकाशता न युज्यते,  
अपराधोऽप्रकाशतो ह्यस्य स्वयम्प्रकाशता, नानुभवकर्मतः, तस्मात् दृश्यत्वात् दर्शनकर्म

यथेतराणीन्द्रियाणि शब्दादयश्च दृश्यत्वान्न स्वाभासानि  
तथा मनोऽपि प्रत्येतव्यं, न चाग्निरत्र दृष्टान्तः, न  
हि अग्निरात्मस्वरूपमप्रकाशं प्रकाशयति, प्रकाशस्यायं  
प्रकाश्य-प्रकाशकसंयोगे दृष्टः, न च स्वरूपमात्रेऽस्ति संयोगः ।  
किञ्च स्वाभासं चित्तमित्यग्राह्यमेव कस्यचिदिति शब्दार्थः,  
तद्यथा स्वात्मप्रतिष्ठमाकाशं न परप्रतिष्ठम् इत्यर्थः, स्वबुद्धि-  
प्रचारप्रतिसंवेदनात् सत्त्वानां प्रवृत्तिर्दृश्यते, क्रुद्धोऽहं भीती-  
ऽहममुत्र मे रागोऽमुत्र मे क्रोध इति, एतत् स्वबुद्धेरग्रहणे न  
युक्तमिति ॥ १८ ॥

### एकसमये चोभयानवधारणम् ॥ २० ॥

चित्तं न स्वाभासम्, आत्मप्रकाशप्रतिबिम्बितस्यैव चित्तस्य तद्विधिविषयाः प्रकाशन्ते  
इति भावः । ननु दृश्योऽग्निः स्वयम्प्रकाशश्च, न हि यथा घटादर्थोऽग्निना व्यज्यन्ते  
एवमग्निरन्यन्तरङ्गत्वत आह—न चाग्निरत्र इति । कस्मात् ? न हि अग्निः इति ।—  
सा नामाग्निरन्यन्तरात् प्रकाशिष्ट विज्ञानात् प्रकाशत इति न स्वयम्प्रकाश  
इति न व्यभिचार इत्यर्थः । प्रकाशयाम् इति ।—अयमिति पुरुषस्वभावात्  
प्रकाशात् व्यक्तीकृतं, क्रियारूपः प्रकाश इति यावत् । एतदुक्तं भवति—  
या या क्रिया सा सा सर्वा कर्त्तृ-करण-कर्मसम्बन्धेन दृष्टा, यथा पाकी  
दृष्टयेवाग्निर्गुणसम्बन्धेन, तथा प्रकाशोऽपि क्रिया इति, तथाऽपि तथा भवितव्यं,  
सम्बन्धश्च भेदाश्रयो नाभेदे सम्भवतीत्यर्थः । किञ्च स्वाभासं चित्तमित्यग्राह्यमेव  
कस्यचिदिति शब्दार्थः । स्यादेतत्, सा भूत् याज्ञं चित्तं न हि यद्गुणस्याकारणस्या-  
व्यापकस्य च निवृत्तौ चित्तनिवृत्तिः, इत्यत आह, स्वबुद्धि इति ।—बुद्धिः चित्तं, प्रचाराः  
व्यापाराः, सत्त्वाः प्राणिनः, चित्तस्य वृत्तिभेदाः क्रोध-भीमादयः स्वाश्रयेण चित्तेन  
स्वविषयेण च सह प्रत्यात्ममनुभूयमानाश्चित्तस्याग्राह्यतां विघटयन्तीत्यर्थः । स्वबुद्धि-  
प्रचारप्रतिसंवेदनमेव विशदयति—क्रुद्धोऽहम् इति ॥ १९ ॥

एकसमये चोभयानवधारणमिति सूत्रम् ।—स्वाभासं विषयामासं चित्तमिति ब्रूवाणो  
न तावत् तेनैव व्यापारेणात्मानमवधारयति तेनैव विषयमपीति वक्तुमर्हति, न  
ह्यविलक्षणी व्यापारः कार्यभेदाद्य पर्याप्तः, तस्मात् व्यापारभेदोऽङ्गीकर्त्तव्यः, न च  
वैनाशिकानामुत्पत्तिभेदातिरिक्तोऽस्ति व्यापारः न चैकस्या एकोत्पत्तेरविलक्षणायाः

न चैकस्मिन् क्षणे स्वरूपपावधारणं युक्तं, क्षणिक-  
वादिनो यत् भवनं सैव क्रिया तदेव च कारकमित्यभ्युप-  
गमः ॥ २० ॥

स्यान्मतिः स्वरमनिरुद्धं चित्तं चित्तान्तरेण गृह्यत इति ।

चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृति-  
सङ्करश्च ॥ २१ ॥

अथ चित्तं चेच्चित्तान्तरेण गृह्येत, बुद्धिबुद्धिः केन गृह्यते ?  
साऽप्यन्यथा साऽप्यन्येत्यतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च, यावन्तो  
बुद्धिबुद्धीनामनुभवान्तावत्यः स्मृतयः प्राप्नुवन्ति, तत्सङ्गरा-  
ज्जेकस्मिन्यनवधारणञ्च स्यात्, इत्येवं बुद्धिप्रतिमवेदिनं पुरुष-  
मपलपद्भिर्वैनाशिकैः सर्वत्रैव आकुलीकृतं, ते तु भोक्तृस्वरूपं  
यत्र कचन कल्पयन्तो न न्यायेन सङ्गच्छन्ते, केचित् सत्त्व-  
मात्रमपि परिकल्पयन्ति स सत्त्वो य एतान् पञ्च स्कन्धान्  
निक्षिप्यान्त्याश्च प्रतिमन्धातीत्युक्त्वा तत एव पुनस्त्वस्यन्ति,

आद्येवेलक्षणतत्त्वतः, तस्याकस्मिन् न पसङ्गात्, न चेकस्मिन्मतिद्वयसम्भवं, तस्यादृश्यं  
च ज्ञानरूपस्य चावधारणं नैकस्मिन् समय इति ।

तदेतत् भाष्येणोच्यते, न चैकस्मिन् क्षणे इति ।—तथा चोक्तं वैनाशिकैः—  
“भूतिधेयां क्रिया सेव कारकं मेव चोच्यते” इति, तस्मात् दृश्यत्वमेतद्विनाशस्य सदातनं  
स्वाभासचमपनयत् दृष्टारञ्च दृष्टरपरिणामिवच्च दृश्यंतीति भिन्नम् ॥ २० ॥

पुनः वैनाशिकमुच्यते, स्यान्मतिः इति ।—सा भूत दृश्यत्वेन स्वमवेदनसं,  
एवमप्यात्मा न सिध्यति, स्वमन्तानवर्तिना चरमचित्तक्षणेन स्वरमनिरुद्धस्वजनवा-  
चित्तक्षणग्रहणादियर्थः, समञ्च तज्ज्ञानत्वेन, अनन्तराद्याव्यवहितत्वेन, समनन्तरं तेन ।

चित्तान्तर इत्यादि सूत्रम् ।—बुद्धिः इति चित्तमित्यर्थः । नागहीता चरमा बुद्धिः  
पूर्वबुद्धिग्रहणसमयां, न हि बुद्ध्याऽसम्बद्धा पूर्वा बुद्धिर्बुद्धा भवितुमर्हति, न नागहीत-  
दृश्यो दण्डिनमवगतुमर्हति, तस्मादनवर्त्यति । विज्ञान-वेदना-संज्ञा रूप-संस्काराः

तथा स्कन्धानां महानिर्वेदाय विरागायानुत्पादाय प्रशान्तये गुरोरन्तिके ब्रह्मवर्त्यं चरिष्यामीत्युक्त्वा सत्त्वस्य पुनः सत्त्वमेवापङ्कवते । साङ्ख्ययोगादयस्तु प्रवादाः स्वशब्देन पुरुषमेव स्वामिनं चित्तस्य भोक्तारमुपयन्ति इति ॥ २१ ॥

कथम्,—

चितेरप्रतिसङ्गमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धि-  
संवेदनम् ॥ २२ ॥

अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्तिरप्रतिसङ्गमा च परिणामिन्यर्थे प्रतिसङ्क्रान्तेव तद्वृत्तिमनुपतति, तस्याश्च प्राप्तचेतन्योपग्रहस्वरूपाया बुद्धिवृत्तेरनुकारिमात्रतया बुद्धिवृत्त्यविशिष्टा हि ज्ञानवृत्तिराख्यायते । तथाचोक्तं “न पातालं न

स्कन्धाः । साङ्ख्ययोगादयस्तु प्रवादाः साङ्ख्याश्च योगाश्च त एवादथी येषां वैशिष्टिकादि-  
प्रवादानां ते साङ्ख्ययोगादयः प्रवादाः । सुगममन्यत् ॥ २१ ॥

स्यादितत्, यदि चित्तं न स्वाभासं नापि चित्तान्तरवद्वत् आत्मनापि कथं भोक्तव्यं चित्तम् ? न खन्वात्मनः स्वयम्प्रकाशस्याप्यस्ति काचित् क्रिया, न च तामन्तरेण कर्ता, न चासम्बुद्धिशक्तेन कर्मणा तस्य भोक्ता, अतिप्रसङ्गात्, इत्याशयवान् पृच्छति—कथम् इति ।

सूत्रेणोत्तरमाह, चित्तेः इत्यादि ।—यत् तदवीचत् वृत्तिमाकल्पमितरेव इति तदितः समुत्थितं चित्तं स्वबुद्धिसंवेदनं बुद्धेस्तदाकारापत्तौ चितिप्रतिविम्बाधारतया तद्रूपतापत्तौ सत्यां, यथा हि चन्द्रमसः क्रियामन्तरेणापि सङ्क्रान्तचन्द्रप्रतिविम्बममलं जलमचलं चलमिव चन्द्रमसमवभासयति एवं विनाऽपि चित्तिव्यापारमुपसङ्क्रान्तं चितिप्रतिविम्बं चित्तं स्वगतया क्रियया क्रियावतीमसङ्क्रान्तमपि सङ्क्रान्तं चितिशक्तिसवभासयत् भोग्यभावमासादयत् भोक्तृभावमापादयति तस्या इति सूत्रार्थः ।

भाष्यमध्येतदर्थमसङ्क्रान्तं तत्र व्याख्यातमिति न व्याख्यातमत्र । बुद्धिवृत्त्यविशिष्टत्वे ज्ञानवृत्तेरागममुदाहरति, तथा चोक्तं न पातालम् इति ।—शाश्वतस्य शिवस्य ब्रह्मणो विग्रहस्वभावस्य वितिच्छाशमापन्नां मनोवृत्तिमेव चितिच्छायापन्न-

च विवरं गिरीणां नैवान्धकारं कुक्षयो नोदधीनाम् । गुहा  
यस्यां निहितं ब्रह्म शाश्वतं बुद्धिवृत्तिर्माविशिष्टां कवयो  
वेदयन्ते ॥” इति ॥ २२ ॥

अतश्चेतदभ्युपगम्यते—

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २३ ॥

मनो हि मन्तव्येनार्थेनोपरक्तं तत्स्वयञ्च विषयत्वा-  
द्विषयिणा पुरुषेण आत्मीयया वृत्त्याभिमग्नं तदेतच्चित्तमेव  
द्रष्टृदृश्योपरक्तं विषयविषयिनिर्भासं चेतनाचेतनस्वरूपापत्तं  
विषयात्मकमप्यविषयात्मकमिवाचेतनं चेतनमिव स्फटिक-  
मणिकल्पं सर्वार्थमिति उच्यते, तदनेन चित्तसारूप्येण  
भ्रान्ताः केचित्तदेव चेतनमित्याहुः, अपरं चित्तमात्रमेवेदं

त्वाच्चित्तरूपविशिष्टां गुहां वेदयन्ते, तस्यामेव गुहायां तत् गुह्यं ब्रह्म, तदपनये तु  
स्वयम्प्राकाशमनावरणमनुपसर्गं प्रधातते चरमदंष्टस्य भगवत इति ॥ २२ ॥

तदेव दृश्यत्वेन चित्तस्य परिणामिनस्तदतिरक्तः पुमानपरिणतिधर्मोपपादितः,  
सम्प्रति लोकप्रत्यक्षमभ्यव प्रमाणयति, अतयतत् इति ।—अवश्यं चेतादित्यर्थः ।

द्रष्टृदृश्यापरक्तं चित्तं सर्वार्थमात्रं मूलम् ।—यथा हि नीलाद्यनुरक्तं चित्तं  
नीलाद्यर्थं प्रत्यक्षेणैवावस्थापयति, एवं द्रष्टृदृश्यापत्त्या तदनुरक्तं चित्तं दृष्टारसपि  
प्रत्यक्षेणावस्थापयति, अस्मि हि वक्त्राकारं ज्ञानं नीलमहं सम्प्रत्यक्षमिति, तस्मात्  
क्षेयवत् ज्ञाताऽपि प्रत्यक्षासङ्गाऽपि न विविच्यावस्थापितः, यथा जलं चन्द्रमसी विम्बं,  
न त्वेतावता तदप्रत्यक्षं, न चास्य जलगतत्वे तदप्रमाणमिति चन्द्ररूपेऽप्यप्रमाणं  
भवितुमर्हति, तस्माच्चित्तप्रतिविम्बिततया चैतन्यगोचराऽपि चित्तवृत्तिर्न चैतन्यगोचरति,  
तदिदं सर्वार्थत्वं चित्तस्येति ।

तदेतदाह, मनो हि इति ।—न केवलं तदाकारापत्त्या मन्तव्येनार्थेनोपरक्तं मनोऽपि  
तु स्वयं चेति, चकारो भिन्नक्रमः, पुरुषेणेत्यनन्तरं द्रष्टव्यः, तच्छायापत्तिः पुरुषस्य  
वृत्तिः । इयञ्च चैतन्यच्छायापत्तिश्चित्तस्य वैनाशिकोरभ्युपेतव्या, कथमन्यथा चित्ते चैतन्यमेत  
आरोपयाम्भूतः ? इत्याह, तदनेन इति ।—केचित् वैनाशिका वाङ्मार्गवादिनः ! अपदे

सर्वं नास्ति खल्वयं गवादिर्वटादिश्च सकारणो लोक इति,  
अनुकम्पनीयास्ते, कस्मात् ? अस्ति हि तेषां भ्रान्तिवोजं  
सर्वरूपाकारनिर्भासं चित्तमिति, समाधिप्रज्ञायां प्रज्ञेयोऽर्थः  
प्रतिविम्बोभूतस्तस्यालम्बनीभूतत्वादित्यः, स चेदर्थश्चित्तमात्रं  
स्यात् कथं प्रज्ञयैव प्रज्ञारूपमवधार्यते ? तस्मात् प्रतिविम्बो-  
भूतोऽर्थः प्रज्ञायां येनावधार्यते स पुरुष इति । एवं ग्रहीतृ-  
ग्रहणग्राह्यस्वरूपचित्तभेदात् त्रयमध्येतत् जातितः प्रविभजन्ते  
ते सम्यग्दर्शिनः, तैरधिगतः पुरुष इति ॥ २३ ॥

कुतश्चेतत् ?—

तदसङ्ख्यवासनाभिश्चिदमपि परार्थं संहत्य-  
कारित्वात् ॥ २४ ॥

विज्ञानमाववादिनः । ननु यदि चित्तमेव द्रष्टाकारं दृष्टाकारश्चानुभूयते, हन्त !  
चित्तादभिन्नमेवास्ति द्रष्टृ-दृश्यौ, यथाहुः—“अभिन्नोऽपि हि बुद्ध्यात्मा विपर्व्यासित-  
दर्शनैः । ग्राह्यग्राहकसंवितीभेदवानिव लक्ष्यते ॥” इति, तत् कथमेतदनुकम्पनीयाः ?  
इत्यन आह. समानिप्रज्ञायाम् इति । —ते खनूक्ताभिहपपत्तिभिश्चित्तातिरिक्तं पुरुष-  
मभ्युपगमय्याप्यष्टाङ्गयोगोपदेशेन समाधिप्रज्ञायामात्मगोचरायामवतार्य बोधयितव्याः,  
तदयथा समाधिप्रज्ञायां प्रज्ञेयोऽर्थ आत्मा प्रतिविम्बोभूतोऽन्यः, कस्मात् ? तस्यात्मन  
आलम्बनीभूतत्वात् । अथ चित्तादभिन्नमेव कस्मान्नालम्बनं भवतीति यदि युक्तिबोधितं  
ऽपि वंजात्यात् वदेत् तव हेतुमाह, स चेत् इति । —स चेदात्मरूपोऽर्थश्चित्तमात्रं  
स्यात् तु ततो व्यतिरिक्तः, ततः कथं प्रज्ञयैव प्रज्ञारूपमवधार्यते ? स्वात्मनि  
हृत्तिविरोधात् । उग्रसहरति—तस्मात् इति । समोचोनोपदेशेनानुकम्पिता भवन्तीत्याह,  
एवम् इति । —जातितः स्वभावत इत्यर्थः ॥ २३ ॥

चित्तातिरिक्तात्मसङ्गावे हित्वन्तरमवतारयति—कुतश्चेतत् इति ।

तद...त्वात् इति सूत्रम् । —यद्ययसङ्ख्यायां कर्मवासनाः क्लेशवासनाश्च चित्तमेवाधि-  
क्षरते न तु पुरुषं, तथा च वासनाधोना विनाकाश्चित्ताश्रयतया चित्तस्य भोक्तृतामा-  
वहन्ति, भोक्तृत्वं च भोग्यमिति सर्वे चित्तार्थं प्राप्तं, तथापि तच्चित्तमसङ्ख्यवासना-  
विधिवमपि परार्थं, कस्मात् ? संहत्यकारित्वादिति सूत्रार्थः ।

तदेतच्चित्तमसङ्गेयाभिर्वात्मनाभिरेव चित्तीकृतमपि परार्थं परस्य भोगापवर्गाद्यं न स्वार्थं संहत्यकारित्वात् गृह्यत्, संहतकारिणा चित्तेन न स्वार्थेन भवितव्यं, न सुखचित्तं सुखार्थं, न ज्ञानं ज्ञानार्थम्, उभयमध्येतत् परार्थं, यस्य भोगेनाप- वर्गेण चार्थिनार्थवान् पुरुषः स एव परो न परः सामान्यमात्रं, यत् किञ्चित् परं सामान्यमात्रं स्वरूपिणीटाहरेहैनाशिकस्तत्सर्वं संहत्यकारित्वात् परार्थमेव स्यात्, यस्त्वसौ परो विशेषः स न संहत्यकारी पुरुष इति ॥ २४ ॥

विशेषदर्शिनात्मभावभावनाविनिवृत्तिः ॥ २५ ॥

यथा प्राहुषि तृणाङ्कुरस्योद्भेदेन तद्बीजमत्तानमीयते

आचष्टे—तदेतत् इति । स्यादेतत् चित्तं संहत्यापि करिष्यति स्वार्थं च भविष्यति कः खलु विरोधः ? इति यदि कथितं त्रयासं प्रत्याह, संहत्यकारिणा इति ।—सुखचित्तमिति भोगमपलक्षयति, तेन दृक्चित्तमपि दृष्टव्यं, ज्ञानमित्यपवर्गो उक्तः । एतदुक्तं भवति— सुखदर्शनं चित्ते प्रतिकलानुकलात्मके नात्मनि सम्भवतः, स्वात्मनि वृत्तिविरोधान्, न चान्योऽपि संहत्यकारी साक्षात् परम्परया वा सुखदत्तं विदधानन्नाभ्यासनकलनौयः प्रतिकलनौयो वा, तस्मात् यः साक्षात् परम्परया वा सुखदत्तः स्वयमेव व्याप्तिशतं स एव आभ्यासनकलनौयः प्रतिकलनौयो वा, स च निर्व्योटासीनः पुरुषः, एवमपवर्ज्यते तेन ज्ञानेन तस्यापि ज्ञेयतन्त्रत्वात् स्वात्मनि च वृत्तिविरोधात् ज्ञानार्थत्वं, न चान्यविषयाङ्- ग्राहपवर्गसम्भवः, विद्वत्प्रकृतिलयानामपवर्गसम्भवात्, तस्मात् ज्ञानमपि पुरुषार्थमेव न तत् सार्थं नापि परमावार्थं, संहतपरार्थत्वे चानवस्थाप्रसङ्गादसंहतपरार्थ- सिद्धिरिति ॥ २४ ॥

तदेवं कैवल्यमूलबीजं युक्तिमयसादृशमसङ्गा तदुपदेशाधिकृतं पुरुषमनधि- कृतपुरुषान्तरात् व्यावृत्तमाह, विशेष...वृत्तिः इति स्वम् ।—यस्य आत्मभावे भावना अस्ति तस्याष्टाङ्गयोगोपोद्देशादनुतिष्ठतो यज्ज्ञानस्य तत्परिपाकाच्चित्तमस्य पुरुषयोर्विशेष- दर्शनात् आत्मभावभावना निवर्तते, यस्य आत्मभावभावनैव नास्ति नास्तिकस्य तस्योपदेशानधिकृतस्यापरिनिश्चितात्म-तत्परत्वीकभावस्य नोपदेशो न विशेषदर्शनं न आत्मभावभावनानिवृत्तिरिति सूत्रार्थः ।

नन्वात्मभावभावनाप्राशस्त्यवर्तिन्याः कृतीऽप्यगमः ? इत्यत आह, यथा प्राहुषि



तथा मोक्षमार्गश्रवणेन यस्य रोमहर्षाश्रुपातौ दृश्येते तत्राप्यस्ति विशेषदर्शनबीजमपवर्गभागीयं कर्माभिनिर्वर्तितमित्यनुमीयते, तस्यात्मभावभावना स्वाभाविकी प्रवर्तते, यस्याभावादिदमुक्तं स्वभावं मुक्त्वा दोषात् येषां पूर्वपक्षे रुचिर्भवति अरुचिश्च निर्णये भवति तत्र आत्मभावभावना कोऽहमसं कथमहमसं किंस्वित् इदं कथं स्विदिदं के भविष्यामः कथं वा भविष्याम इति, सा तु विशेषदर्शिनो निवर्तते, कुतः ? चित्तस्यैष विचित्रः परिणामः, पुरुषस्त्वसत्यामविद्यायां शुद्धचित्तधर्मेरपरामृष्ट इति, ततोऽस्य आत्मभावभावना कुशलस्य निवर्तते इति ॥ २५ ॥

तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् ॥२६॥

तदानीं यदस्य चित्तं विषयप्राग्भारमज्ञाननिम्नमासीत्तदस्य अन्यथा भवति, कैवल्यप्राग्भारं विवेकजज्ञाननिम्नमिति ॥ २६ ॥

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः ॥२७॥

इति ।—प्राग्भवीयं तत्त्वदर्शनबीजमपवर्गभागीयं यत् कर्मांटाङ्गयोगानुष्ठानं तदेकदेशानुष्ठानं वा तदभिनिर्वर्तितमस्तीत्यनुमीयते, तस्य चात्मभावभावना अवश्यमेव स्वाभाविकी वस्त्वभ्यासं विनापि प्रवर्तते । अनधिकारिणसागमिनां वचनेन दर्शयति—यस्य अभावादिदम् इति । पूर्वपक्षः,—नास्ति कसंफनं परलोकिनोऽभावात् परलोकभावात्, तत्र रुचिः, अरुचिश्च निर्णये पक्षविंशतितत्त्वविषये । आत्मभावभावना प्राक् व्याख्याता । विशेषदर्शिनः परामर्शमाह, चित्तस्यैष इति ।—तस्य विशेषदर्शनकुशलस्य आत्मभावभावना निवर्तते इति ॥ २५ ॥

अथ विशेषदर्शिनः कीदृशं चित्तम् ? इत्यत आह, तदा...चित्तमिति सूत्रम् ।—

निगदव्याख्यातम् ॥ २६ ॥

स्यादेतत्, विशेषदर्शनं चेद्विवेकनिम्नं न जातु व्युत्थितं स्यात्, दृश्यते चास्य भिन्नामटतो व्युत्थितम्, इत्यत आह—तच्छिद्रेषु इत्यादि सूत्रम् ।

प्रत्ययविवेकनिम्नस्य सत्त्वपुरुषान्यतास्थ्यातिमात्रप्रवाहिण-  
चित्तस्य तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि अस्मीति वा, ममेति  
वा, जानामीति वा, न जानामीति वा । कुतः ? चोय-  
माणबीजेभ्यः पूर्वसंस्कारिभ्य इति ॥ २७ ॥

हानमेषां क्लेशवदुक्तम् ॥ २८ ॥

यथा क्लेशा दग्धबीजभावा न प्ररोहसमर्था भवन्ति तथा  
ज्ञानाग्निना दग्धबीजभावः पूर्वसंस्कारो न प्रत्ययप्रसूमेवति,  
ज्ञानसंस्कारास्तु चित्ताधिकारसमाप्तिमनुश्रुत इति न  
चिन्त्यन्ते ॥ २८ ॥

प्रसङ्गज्ञानेऽप्यकुसौदस्य सर्वथा विवेक-  
ख्यातेर्धर्ममेवः समाधिः ॥ २९ ॥

प्रतीयते येन स प्रथमः चित्तसत्त्वं, तस्मादिवेकश्रुतेः, तेन निमग्नः । जानामीति  
साक्षात्मीची विविच्य दर्शितं, न जानामीति भीष्टः, तन्मूलावहङ्कार-ममकारावहङ्गमस्मीति  
वा ममेति वा दर्शितौ । चोयमाणानि च तानि बीजानि चेति समासः । पूर्वसंस्कारिभ्यः  
व्युत्थानसंस्कारिभ्यः ॥ २७ ॥

व्यार्द्धतत्, सद्यपि विवेकज्ञाने व्युत्थानसंस्कारा यदि प्रत्ययान्तराणि प्रसूयन्ते, कस्तर्हि  
अनर्द्धतुरेतेषाम् ? यतः प्रत्ययान्तराणि न पुनः प्रसूयैरद्विगत आह—हानमेषां  
क्लेशवदुक्तम् इति सूत्रम् ।

अपरिपक्वविवेकज्ञानव्याप्तीयमाणा व्युत्थानसंस्काराः प्रत्ययान्तरं प्रसूयन्ते न तु  
परिपक्वविवेकज्ञानस्य बीजाः प्रत्ययान्तराणि प्रसीतमहन्ति यथा विवेकच्छिदमस्यपि अपि  
क्लेशा न संस्कारान्तरं प्रसूयन्ते, तत् कस्य हेतोः ? तदेतं क्लेशा विवेकज्ञानवज्रदग्ध-  
बीजभावा इति एवं व्युत्थानसंस्कारा अपीति । अथ व्युत्थानसंस्कारा विवेकज्ञानसंस्कारे-  
निरोद्धव्याः, विवेकसंस्काराश्च निरोधसंस्कारैः, निरोधसंस्काराण्यन्ववाप्ताविषयत्वं दर्शितं,  
निरोधोपायः प्रायश्चित्तनीय इत्यत आह, ज्ञानसंस्कारास्तु इति ।—परवैराग्यसंस्कारा  
इत्यर्थः ॥ २८ ॥

तदेवं सूत्रकारो व्युत्थाननिरोधोपायं प्रसङ्गज्ञानमुक्त्वा प्रसङ्गज्ञाननिरोधोपायमाह—  
प्रसङ्गसमाधिः इति सूत्रम् ।

यदायं ब्राह्मणः प्रसङ्गान्ऽप्यकुसीदः ततोऽपि न किञ्चित्  
प्राश्नयते, तत्रापि विरक्तस्य सर्वथा विवेकख्यातिरेव भवतीति;  
संस्कारबीजवयावाप्त्य प्रत्ययान्तराणि उत्पद्यन्ते, तदा अस्य  
धर्मनघो नाम समाधिर्भवति ॥ २८ ॥

ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः ॥ ३० ॥

तस्माद्भादविद्यादयः क्लेशाः समूलकाशं कषिता भवन्ति,  
कुशलाकुशलाश्च कर्माशयाः समूलवातं हता भवन्ति,  
क्लेशकर्मनिवृत्तौ जीवन्नेव विद्वान् विमुक्तो भवति, कस्मात् ?  
यस्माद्विपर्ययो भवस्य कारणं, न हि क्षीणविपर्ययः कश्चित्  
केनचित् क्वचिक्कातो दृश्यत इति ॥ ३० ॥

तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्य आन-  
न्याज्ज्ञेयमल्पम् ॥ ३१ ॥

ततोऽपि प्रसङ्गानादपि, न किञ्चित् सर्वभावाधिष्ठातृत्वादिति, प्राश्नयते प्रत्युत तत्रापि  
किञ्चाति, परिणामिवदोषदर्शनेन विरक्तः, सर्वथा विवेकख्यातिरेव भवति । एतदेव  
विवक्षति, तत्रापि इति ।—यदा व्युत्थानप्रत्यया भवेयुस्तदा नायं ब्राह्मणः सर्वथा विवेक-  
ख्यातिः, यतस्तस्य न प्रत्ययान्तराणि भवन्ति, तत्र सर्वथा विवेकख्यातिरिति, तदास्य  
धर्ममेव समाधिर्भवति । एतदुक्तं भवति—प्रसङ्गानि विरक्ततन्निरोधनिष्कृन् धर्ममेव  
समाधिमुपरासते; तदुपासने च सर्वदा विवेकख्यातिर्भवति, तथा च तन्निरोद्धं पारय-  
तीति ॥ २८ ॥

तस्य च प्रयोजनमाह—ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः इति सूत्रम् ।

कस्मात् पुनर्जीवधेव मुक्तो भवति ? उत्तरं यस्मात् इति ।—क्लेशकर्मवासनावद्धः  
क्लिप्त कर्माशयो ज्ञात्यादिनिदानं, न चासति निदाने निदानोभक्तिरुपपद्यते, यथा आह  
अथ भगवानक्षपादः—यौतारगजम्भादशनात् इति ॥ ३० ॥

अथेवं धर्ममेवे सति कौटुशं चित्तम् ? इत्यत आह तदा...अल्पम् इति सूत्रम् ।  
आन्निप्रते चित्तसत्त्वमेभिरित्यावरणानि, मलाः क्लेशकर्माणि, सर्वे च ते आवरणमलाश्चेति  
सर्वावरणमलाः, तेभ्योऽपेतस्य चित्तसत्त्वस्य ज्ञानस्य ज्ञायने अनेन इत्यनया व्युत्पत्त्या,  
आनन्त्यात् अपरिमयेवात्, ज्ञेयमल्पं, यथा हि शरदि घनपटलमुक्तचन्द्रार्चिषः परितः

सर्वैः क्लेशकर्मावरणैर्विमुक्तस्य ज्ञानस्य आनन्द्यं भवति, आवरकेण तमसा अभिभूतमावृतज्ञानसत्त्वं क्वचिदेव रजसा प्रवर्तितमुद्घाटितं ग्रहणसमर्थं भवति, तत्र यदा सर्वैरावरण-मलैरपगतमलं भवति तदा भवति तस्य आनन्द्यं, ज्ञानस्य आनन्द्यात् ज्ञेयमल्यं सम्पद्यते, यथा आकाशे खद्योतः, यद्वेद-मुक्तं अन्धो मणिमविध्यत् तमनङ्गुलिरावयत् । अग्रीवस्तं प्रत्य-मुच्चत् तमजिह्वोऽभ्यपूजयत् इति ॥ ३१ ॥

ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिगुणा-  
नाम् ॥ ३२ ॥

तस्य धर्ममेवस्योदयात् कृतार्थानां गुणानां परिणामक्रमः परिसमाप्यते, न कृतभोगापवर्गाः परिसमाप्तक्रमा क्षणमप्य-वस्थातुमुसहन्ते ॥ ३२ ॥

प्रयोजितमानस्य प्रकाशानन्त्यात् प्रकाश्या घटादयोऽस्याः प्रकाशने एवमपगतरजस्तमस-शितमत्वस्य प्रकाशानन्त्यादस्य प्रकाशमिति, तदेतदाह सर्वैः इति, एतदेव व्यतिरेकमुपेय स्फारयति आवरकेण तमसाभिभूतम् इति, क्रियाशीलेन रजसा प्रवर्तितमत एवोद्घाटितं प्रदीपादपनीततम इत्यर्थः, अत एव सर्वान् धर्मान् ज्ञेयान् सेहति वधति प्रकाशनेनेति धर्ममेव इत्युच्यते । नन्वयमस्तु धर्ममेवः समाधिः सवासन-क्लेशकर्माग्रप्रशमहेतुः, अथ सययान् कस्मान्न जायते पुनर्जन्तुः ? इत्यत आह, यद्वेदमुक्तम् इति ।—कारणममुच्छेदादपि चेत् कार्यं क्रियते हन्त भोः ! मणि-वेधादयोऽस्यादिभ्यो भवेयुः प्रत्यवाः, तथा चानुपपन्नार्थतायामाभाणकी लौकिकः सपपन्नार्थः स्यात्, अविध्य दस्यो मणिमिति, आवयत् यथितवान्, प्रत्यमुच्चत् पितृवान्, अभ्यपूजयत् स्तुतवानिति ॥ ३१ ॥

ननु धर्ममेवस्य पराकाठा ज्ञानप्रसादमात्रं परं वैराग्यं समूलघातमपहन्तु म्युद्यानसमाधिसंस्कारान्, क्लेशकर्माग्रान्, गुणास्तु स्वत एव विकारकरणशीलाः कस्मात्तादृशमपि पुरुषं प्रति देहेन्द्रियादि नारभन्त इत्यत आह ततः...नाम् इति स्वम् । श्रीब्रह्मिदं गुणानां यदमी यं प्रति कृतार्थानां प्रति न प्रवर्तन्त इति भावः ॥ ३२ ॥

अथ कोऽयं क्रमो नामेति ?—

क्षणप्रतियोगी परिणामाऽपरान्तनिर्याहः

क्रमः ॥ ३३ ॥

क्षणानन्तर्यात्मा परिणामस्य अपरान्तेन अवसानेन गृह्यते क्रमः, न ह्यननुभूतक्रमक्षणा नवस्य पुराणता दस्तस्यान्ते भवति, नित्येषु च क्रमो दृष्टः, इयी चेयं नित्यता कूटस्थ-नित्यता परिणामिनित्यता च, तत्र कूटस्थनित्यता पुरुषस्य, परिणामिनित्यता गुणानां, यस्मिन् परिणम्यमानं तत्त्वं न विहन्यते तन्नित्यं, उभयस्य च तत्त्वानभिधानान्नित्यत्वं, तत्र गुणधर्मेषु बुद्ध्यादिषु परिणामापरान्तनिर्याहः क्रमो लब्धपर्यवसानः, नित्येषु धर्मिषु गुणेषु अलब्धपर्यवसानः,

अत्रान्तरे परिणामक्रमं पृच्छति अथ कोऽयम् इति । क्षणः...क्रमः इति सूत्रम् । परिणामक्रमः क्षणप्रतियोगी क्षणः प्रतिमस्त्वस्यै यस्य स तर्थाक्तः, क्षणप्रचयाश्रय इत्यर्थः, न ज्ञातु क्रमः क्रमवक्तुमन्तरेण शक्यो निरूपयितुं, न चैकस्मैव क्षणस्य क्रमः, तस्मात् क्षण-प्रचयाश्रयः परिशिष्यते, तदिदमाह क्षणानन्तर्यात्मा इति । परिणामक्रमं प्रमाण-माह परिणामस्य इति, नवस्य हि वस्तस्य प्रयत्नसरञ्जितस्यापि चिरेण पुराणता दृश्यते सोऽयं परिणामस्यापेक्षान्तः पर्यवसानः, तेन हि परिणामस्य क्रमः ततः प्रागपि पुराणतायाः सूक्ष्मतमसूक्ष्मतरसूक्ष्मस्थूलतृणतरत्वादीनां पौर्वापर्यमनुभूयते । एतदेव व्यतिरेकमुखेण दर्शयति न हि इति । अननुभूतः अप्रामः क्रमक्षणी यथा सा तथोक्ता । नन्वेव क्रमः प्रधानस्य न सम्भवति तस्य नित्यत्वादित्यत्र आह, नित्येषु च इति ।—बहुवचनेन सर्वनित्यव्यापितां क्रमस्य प्रतिजानीते, तत्र नित्यानां प्रकारभेदे दर्शयित्वा नित्यव्यापितां क्रमस्योपपादयति इयी इति, ननु कूटस्थं स्वभावाद्-प्रच्युतमस्तु नित्यं, परिणामि सदैव स्वरूपात् आवमानं कथं नित्यम् ? इत्यत्र आह, यस्मिन् इति ।—धर्मलक्षणावस्थानामुदयव्ययधर्मत्वं धर्मिणस्तु तत्त्वादावघात एवेति । अथ किं परिणामापरान्तनिर्याहता सर्वक्रमस्य, नेत्याह, तत्र गुणधर्मेषु बुद्ध्यादिषु इति ।—यतो लब्धपर्यवसानः धर्माणां विनाशात्, प्रधानस्य तु परिणामक्रमो न लब्धपर्यवसानः । ननु प्रधानस्य धर्मरूपेण परिणामादस्तु

कूटस्थनित्येषु स्वरूपमात्रप्रतिष्ठेषु मुक्तपुरुषेषु स्वरूपास्तिता-  
क्रमेणैवानुभूयत इति तत्ताप्यलब्धपर्यवसानः शब्दपृष्ठेना-  
स्तिक्रियामुपादाय कल्पित इति । अथास्य संसारस्य  
स्थित्या गत्या च गुणेषु वर्त्तमानस्यास्ति क्रमसमाप्तिर्न वेति ।  
अवचनीयमेतत्, कथम् ? अस्ति प्रश्न एकान्तवचनीयः सर्वो  
जातो मरिष्यति, ओं भो इति । अथ सर्वो भूत्वा जनिष्यत  
इति विभज्य वचनीयमेतत् प्रत्युदितव्यातिः चीणदण्डः कुशलो  
न जनिष्यत इतरस्तु जनिष्यति । तथा मनुष्यजातिः श्रेयसी  
न वा श्रेयसीत्येवं परिपृष्टे विभज्यवचनीयः प्रश्नः, पशूनुद्दिश्य  
श्रेयसी देवानृषींश्चाधिकृत्य नेति । अयन्तु अवचनीयः प्रश्नः

परिणामक्रमः पुरुषस्य त्वपरिणामिनः कृत परिणामक्रमः ? इत्यत आह, कूटस्थनित्येषु  
इति । —तव बहूनां चित्ताव्यतिरेकाभिमानात् तत्परिणामाध्यासः, मुक्तानां चास्तिक्रिया-  
मुपादायावास्तवीऽपि परिणामी माहकल्पितः शब्दश्च पुरःसरतया तत्पट्टो विकल्पोऽस्ति  
क्रियामुपादत्त इति । गुणैवल्लब्धपर्यवसानः परिणामक्रम इत्युक्तं तदसङ्गमानः  
पृच्छति अथ इति, स्थिर्येति महाप्रलयावस्थायां, गत्येति सृष्टौ । एतदुक्तं भवति  
ययानन्त्यान्न परिणामसमाप्तिः संसारस्य, इन्न भो ! कथं महाप्रलयसमये सर्वधामात्मनां  
सङ्गसा समुच्छिद्यत ? कथञ्च सृष्टादौ सङ्गसोत्पद्येत संसारः ? तस्मात् एकैकस्यात्मनो  
मुक्तिक्रमेण सर्वेषां विमोक्षादुच्छेदः सर्वेषां संसारक्रमेणेति प्रधानपरिणामपरिसमाप्तिः,  
एवञ्च प्रधानस्याप्यनित्यत्वप्रसङ्गः न चापूर्वसत्त्वप्रादुर्भाव इत्येते येमानन्त्यं स्यात्, तथा  
सति अनादिब्रह्मादितेः सकलशास्त्राश्रयभङ्गप्रसङ्ग इति भावः । उत्तरमाह अवचनीयम्  
इति, अनुतराङ्गमेतत् । एकान्त एव तस्यावचनीयता दृश्यन्तिमेकान्तवचनीयं प्रश्नं  
दर्शयति अस्ति प्रश्न इति, सर्वो जातो मरिष्यतीति प्रश्नः, उत्तरम् ओं भो इति, सत्यं  
भो इत्यर्थः । अविभज्य वचनीयमुक्त्वा विभज्य वचनीयं प्रश्नमाह अथ सर्वं इति,  
विभज्य वचनीयतामाह विभज्य इति । विभज्य वचनीयमेव प्रश्नान्तरं विस्मृष्टार्थमाह  
तथा मनुष्यजातिः इति, अयन्तु अवचनीय एकान्ततः न हि सामान्येन कुशलाकुशल-  
पुरुषसंसारस्थानवत्त्वमनवत्त्वं वा शक्यमेकान्ततो वक्तुं, यथा प्राणभृन्प्रा-  
णस्य श्रेयस्त्वमश्रेयस्य वा नैकान्ततः शक्योऽवधारयितुं यथा जातमात्रस्य मरणमेकान्तः ।

संसारोऽयमन्तवानथानन्त इति, कुशलस्थास्ति संसारक्रमसमाप्ति-  
र्नेतरस्येति, अन्यतरावधारणेऽदोषः, तस्मात् व्याकरणीय एवायं  
प्रश्न इति ॥ ३३ ॥

गुणाधिकारक्रमसमाप्ती कैवल्यमुक्तं तत् स्वरूपमवधार्यते,—

पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं

स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ॥ ३४ ॥

कृतभोगापवर्गाणां पुरुषार्थशून्यानां यः प्रतिप्रसवः कार्य-  
कारणात्मनां गुणानां तत् कैवल्यं, स्वरूपप्रतिष्ठा पुनर्बुद्धिसत्त्वा-  
ऽनभिसम्बन्धात् पुरुषस्य चितिशक्तिरेव केवला, तस्याः सदा  
तथेवावस्थानं कैवल्यमिति ॥ ३४ ॥

विभज्य पुनः शक्तावधारणमित्याह कुशलस्य इति ।— अयमभिसन्धिः क्रमेण मोक्षे सर्वेषां  
मोक्षात् संसारीच्छेद इत्यनुमानं, तच्चागमसिद्धमोक्षाग्रयं, तथा चाभ्युपगतमोक्षप्रति-  
पादकागमप्रमाणभावः कथं तमेव आगमं प्रधानविकारमित्युक्त्यामप्रमाणीकृत्यात् ?  
तच्चादागमबाधितविषयमेतदनुमानं न प्रमाणं, गृह्यते हि श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु  
सर्गप्रतिसर्गपरम्पराया अनादित्वमनन्तत्वेति । अपि च सर्वेषामेवात्मनां संसारस्य  
न तावत् युगपदुच्छेदः सम्भवी, न हि पण्डितरूपाणामप्यनेकजन्मपरम्पराभ्यासपरि-  
श्रमसाध्या विवेकख्यातिप्रतिष्ठा किं पुनः प्राणधन्यासस्य स्थावरज्ज्वासादरेकदा-  
ऽकस्मात् भवितुमर्हति ; न च कारणाऽद्यौगपद्यै कार्यौगपद्यं युज्यते, क्रमेण तु  
विवेकख्यातावसङ्गेऽयान् क्रमेण मुक्तौ न संसारीच्छेदः, अनन्तत्वात् जन्मानासङ्केत्यत्वा-  
दिति सर्वमवदातम् ॥ ३३ ॥

कैवल्यरूपावधारणपरस्य स्वस्यावान्तरसङ्गतिमाह, गुणाधिकार इति ।— पुरुषार्थ-  
शून्याणां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिः इति सूत्रम् । कृत-  
कारणीयतया पुरुषार्थशून्यानां गुणानां यः प्रतिप्रसवः स्वकारणे प्रधाने लयः तेषां कार्य-  
कारणात्मकानां गुणानां व्युत्थानसमाधिनिरोधसङ्कारा मनसि लीयन्ते, मनोऽस्मितायाम्,  
अस्मिता लिङ्गे, लिङ्गमलिङ्ग इति, योऽयं गुणानां कार्यकारणात्मकानां प्रतिसर्गः तत् कैवल्यं  
यं कश्चित् पुरुषं प्रति प्रधानस्य मोक्षः । स्वरूपप्रतिष्ठा पुरुषस्य वा मोक्ष इत्याह,  
स्वरूपप्रतिष्ठा इति ।— अस्ति हि महाप्रलयेऽपि स्वरूपप्रतिष्ठा चितिशक्तिर्न चासौ  
मोक्ष इत्यत आह पुनः इति । सौम इति शब्दः शास्त्रपरिसमाप्ती ॥ ३४ ॥

इति श्रीपातञ्जली योगशास्त्रे साङ्ख्यप्रवचने कैवल्य-  
पादस्तुतः ॥ ४ ॥

मुख्यहंसं परलोकेयज्ञसिद्धयो धर्मघनः समाधिः ।

इयो च मुक्तिः प्रतिपादितास्मिन् पादे प्रसङ्गादपि चान्दुक्तम् ॥ १ ॥

निदानं तापानामुदितमथ तापाश्च कथिताः

सङ्गाद्भैरवाभिर्विहितमिह योगव्ययमपि ।

जतो मुक्तैरध्वा गृण्यपुरुषमेदः कटतरः

विविक्तं कैवल्यं परिगलिततापा चितिरसौ ॥ २ ॥

इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचितायां पातञ्जलभाष्य-  
व्याख्यायां तत्त्ववैशारद्यां कैवल्यपादस्तुतः ॥ ४ ॥













दृग्दर्शनशक्त्योनित्यत्वादनादिः संयोगो व्याख्यात इति, तथा चोक्तं धर्मिणामनादिसंयोगात् धर्ममात्राणामप्यनादिः संयोग इति ॥ २२ ॥

संयोगस्वरूपाभिधित्येदं सूत्रं प्रवृत्ते ।

स्व-स्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुसंयोगः

॥ २३ ॥

पुरुषः स्वामी दृश्येन स्वेन दर्शनार्थं संयुक्तः, तस्मात् संयोगात् दृश्यस्योपलब्धिर्था स भोगः, या तु द्रष्टुः स्वरूपोपलब्धिः सोऽपवर्गः । दर्शनकार्यावसानः संयोग इति दर्शनं वियोगस्य

प्रजाः सृजमानां सङ्घाः । अजो ज्यो को जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां सुक्तभोगामजोऽन्यः ॥” इति श्रुतिः । अस्या एव श्रुतेरानेन सूत्रेणार्थोऽनूदित इति । यतो दृश्यं नष्टमप्यनष्टं पुरुषान्तरं प्रत्यक्षि, अतो दृग्दर्शनशक्त्योनित्यत्वादनादिः संयोगो व्याख्यातः । अत्रैवागमिनामनुमतिमाह, तथा चोक्तम् इति ।—धर्मिणां गुणानाम् आत्मभिरनादिसंयोगात् धर्ममात्राणां महदादीनामप्यनादिः संयोग इति । एकैकस्य महदादौः संयोगोऽनादिरप्यनित्य एव यद्यपि तथाऽपि सर्वेषां महदादीनां नित्यः, पुरुषान्तराणां साधारणत्वात्त उक्तं, धर्ममात्राणाम् इति ।—मावयहण्येन व्याप्तिं गमयति, अत एतत् भवति, यद्यप्येकस्य महतः संयोगोऽतीततामापन्नः तथाऽपि महदन्तरस्य पुरुषाणां संयोगो नातीत इति नित्यं उक्तं ॥ २२ ॥

तदेवं तादर्थ्यं संयोगकारणे उक्ते, प्रासङ्गिके प्रधाननित्यत्वे संयोगसामान्यनित्यत्वे हेतौ चोक्ते, संयोगस्य यत् स्वरूपम् असाधारण्यं विशेष इति यावत् तदभिधित्येदं सूत्रं प्रवृत्ते, स्व-स्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः इति ।—यतो दृश्यं तदर्थमतस्त्वन्नित्योपकारं भजमानः पुरुषस्य स्वामी भवति, भवति च दृश्यमस्य स्वं, स आगयोः संयोगः शक्तिमात्रेण व्यवस्थितस्तत्स्वरूपोपलब्धिहेतुः ।

तदेतद्वाच्यमवधीतयति, पुरुष इति ।—पुरुषः स्वामी योग्यतामात्रेण दृश्येन स्वेन योग्यतयेव दर्शनार्थं संयुक्तः । शेषं सुगमम् । स्यादेतत्, द्रष्टुः स्वरूपोपलब्धिपरवृत्त्ये-

कारणमुक्तं, दर्शनमदर्शनस्य प्रतिबन्धीति अदर्शनं संयोग-  
निमित्तमुक्तं, नात्र दर्शनं मोक्षकारणम्, अदर्शनाभावादेव  
बन्धाभावः स मोक्ष इति, दर्शनस्य भावे बन्धकारणस्यादर्श-  
नस्य नाश इत्यतो दर्शनज्ञानं कैवल्यकारणमुक्तम् । किञ्चेदमदर्शनं  
नाम ? किं गुणानामधिकारः ? आहोस्वित् । दृशिरूपस्य  
स्वामिनो दर्शितविषयस्य प्रधानचित्तस्यानुत्पादः ? स्वस्मिन्  
दृश्ये विद्यमाने दर्शनाभावः । किमर्थवत्ता गुणानाम् ? अथा-  
विद्या स्वचित्तेन सह निरुद्धा स्वचित्तस्योत्पत्तिबीजम् ? किं  
स्थितिसंस्कारक्षये गतिसंस्काराभिर्व्यक्तिः ? यत्वेदमुक्तं प्रधानं

ऽनेनेत्यपवर्ग उक्तः, न च मोक्षः साधनवान्, तथा सत्यं मोक्षत्वादेव च्यवेत ?  
इत्यत आह—दर्शनकार्यावसान इति । दर्शनकार्यावसानी बुद्धिविशेषेण सह  
पुरुषविशेषस्य संयोग इति दर्शनं विधीगकारणमुक्तं, कथं पुनर्दर्शनकार्याव-  
सानत्वं संयोगस्य ? इत्यत आह—दर्शनम् इति । ततः किम् ? इत्यत  
आह, अदर्शनम् इति ।—अदर्शनम् अविद्या संयोगनिमित्तमुक्तम् । उक्तमर्थं  
स्पष्टयति—नात्र इति । ननु दर्शनमदर्शनं विरोधिनं विनिवर्त्यतु, बन्धस्य कृतो निवृत्तिः ?  
इत्यत आह, दर्शनस्य इति ।—बुद्ध्यादिविविक्तस्यात्मनः स्वरूपावस्थानं मोक्ष उक्तः, न  
तस्य साधनं दर्शनम्, अपि त्वदर्शननिवृत्तिरित्यर्थः । असाधारणं संयोगे हंतुमदर्शन-  
विशेषं गृह्येतुमदर्शनमात्रं विकल्पयति—किञ्चेदम् इति । पर्युदासं गृहीत्वाऽऽह, किं  
गुणानामधिकारः ? इति ।—अधिकारः कार्याभरणसामर्थ्यं, ततो हि संयोगः संसार  
हेतुरूपजायते । प्रसज्यप्रतिषेधं गृहीत्वा द्वितीयं विकल्पमाह, आहोस्वित् इति ।—  
दर्शितो विषयः शब्दादिः सत्त्वपुरुषान्विता च येन चित्तेन तस्य तद्विषयस्यानुत्पादः ।  
एतदेव स्फोरयति, स्वस्मिन् इति ।—दृश्ये शब्दादौ सत्त्वपुरुषान्वितायाश्चेति तावदेव  
प्रधानं विचिन्तते न यावत् द्विविधदर्शनमभिनिवर्त्तयति, निष्पादितोभयदर्शने तु विनि-  
वर्त्तते इति । पर्युदास एव तृतीयं विकल्पमाह, किमर्थवत्ता गुणानाम् इति ।—सत्कार्य-  
वादमिद्वौ हि भाविनावपि भोगापवर्गावश्यपदेष्टव्यतया स्त इत्यर्थः । पर्युदास एव चतुर्थं  
विकल्पमाह, अथाविद्या इति ।—प्रतिसर्गकाले स्वचित्तेन सह निरुद्धा प्रधानसाम्य-  
मागता वासनारूपेण स्वचित्तोत्पत्तिबीजं, तेन दर्शनादव्याऽविद्या वासनेवाददर्शनमुक्ता ।  
पर्युदास एव पञ्चमं विकल्पमाह, किं स्थिति इति ।—स्थितिसंस्कारस्य प्रधानवर्त्तनः

स्थित्यैव वर्त्तमानं विकाराकरणादप्रधानं स्यात्, तथा  
 गत्यैव वर्त्तमानं विकारनित्यत्वादप्रधानं स्यात्, उभयथा  
 चास्य प्रवृत्तिः प्रधानव्यवहारं लभते नान्यथा, कारणान्तरे-  
 ष्वपि कल्पितेष्वेव समानश्चर्चः । दर्शनशक्तिरेवादर्शनमित्येके,  
 प्रधानस्यात्मव्यापनार्था प्रवृत्तिः इति श्रुतेः, सर्वबोध्यबोध-  
 समर्थः प्राक् प्रवृत्तेः पुरुषो न पश्यति, सर्वकार्यकरणसमर्थं  
 दृश्यं तदा न दृश्यत इति । उभयस्याप्यदर्शनं धर्म इत्येके,  
 तत्रेदं दृश्यस्य स्वात्मभूतमपि पुरुषप्रत्ययापेक्षं दर्शनं दृश्य-

सास्यपरिणामपरम्परवाद्भिन्नः, चये गतिः सहृदादिविकारारम्भः, तद्धेतुः संस्कारः  
 प्रधानस्य गतिसंस्कारस्तस्याभिव्यक्तिः कार्योन्मुखत्वम् । तदुभयसंस्कारसद्भावे मतान्तरा-  
 नुमतिमाह यवेदमुक्तम् इति ।—एकान्तिकत्वं व्यासेर्घातः । प्रधीयते ज्ञायते  
 विकारजातमनेनेति प्रधानं. तच्चेत् स्थित्यैव वर्त्तत न कदाचित् गत्या, ततो विकारा-  
 करणाच्च प्रधीयते तेन किञ्चिदित्यप्रधानं स्यात् ? अथ गत्यैव वर्त्तत न कदाचिदपि  
 स्थित्या ? तत्राह, तथा गत्यैव इति ।—कचित्पाठः स्थित्यै गत्यै इति, तादर्थ्यं चतुर्थी  
 एवकारश्च द्रष्टव्यः । स्थित्ये चेन्न वर्त्तत न क्वचिद्विकारो विनश्यते, तथा च भावस्य सती-  
 ऽविनाशिनो नोत्पत्तिरपीति विकारत्वादेव च्यवेत, एवञ्च न प्रधीयते अत्र किञ्चिदित्यप्रधानं  
 स्यात्. तदुभयथा स्थित्या गत्या चास्य प्रवृत्तिः प्रधानव्यवहारं लभते, नान्यथा एकान्ता-  
 न्युपगमे । न केवलं प्रधाने, कारणान्तरेषु अपि परब्रह्म-तन्मायापरमात्म्यादिषु  
 कल्पितेषु समानः चर्चो विचारः, तान्यपि हि स्थित्यैव वर्त्तमानानि विकाराकरणाद-  
 कारणानि स्युः, गत्यैव वर्त्तमानानि विकारनित्यत्वादकारणानि स्युरिति च । पर्युदास  
 एव च षष्ठं कल्पमाह. दर्शनशक्तिरेव इति ।—यथा प्रजापतिव्रते “नेचेतोद्यन्तमादित्यम्”  
 इति अनोक्त्यप्रत्यासन्नः सङ्ख्यो गृह्यते, एवमिहापि दर्शननिषेधे तत्रत्यासन्ना तन्मूला  
 शक्तिरुच्यते, सा च दर्शनं भोगादिलक्षणं प्रसोतुं दृश्येन योजयतीति । अत्रैव श्रुतिमाह—  
 प्रधानस्य इति । स्यादेतत्, प्रधानमात्मव्यापनार्था प्रवर्त्तत इति श्रुतिराह, न त्वात्म-  
 दर्शनशक्तिः प्रवर्त्तत इत्यत आह, सर्वबोध्यबोधसमर्थ इति ।—प्राक् प्रवृत्तेः प्रधानस्य  
 नात्मव्यापनसत्त्वं प्रवृत्तौ प्रयोजकम्, असामर्थ्यं तदयोगात् ; तस्मात् सामर्थ्यं प्रवृत्तेः  
 प्रयोजकमिति श्रुत्याऽर्थोदुक्तमित्यर्थः । दर्शनशक्तिः प्रधानाश्रयेत्यङ्गीकृत्य षष्ठः कल्पः ।  
 इमानेवोभयान्नयमास्याय सप्तमं कल्पमाह, उभयस्याप्यदर्शनम् इति ।—उभयस्य

धर्मत्वेन भवति, तथा पुरुषस्यानात्मभूतमपि दृश्यप्रत्ययापेक्षं पुरुषधर्मत्वेनेव दर्शनमवभासते । दर्शनज्ञानमेवादर्शनमिति केचिदभिदधति, इत्येते शास्त्रगता विकल्पाः, तत्र विकल्पबहुत्वमेतत् सवपुरुषाणां गुणसंयोगे साधारणविषयम् ॥ २३ ॥

यस्तु प्रत्यक्चेतनस्य स्वबुद्धिसंयोगः—

तस्य हेतुरविद्या ॥ २४ ॥

विपर्ययज्ञानवासनेत्यर्थः । विपर्ययज्ञानवामनावसिता

पुरुषस्य च दृश्यस्य चादर्शनं दर्शनशक्तिर्धर्म इत्येके । स्यादेतत्, स्व्यामहे दृश्यस्येति, तस्य सर्वशक्त्याश्रयत्वात्, न द्रष्टुरिति पुनर्मृष्यामः, न हि तदाधारा ज्ञानशक्तिः, तत्र ज्ञानस्यासमवायात्, अन्यथा परिणामापत्तिः ? इत्यत आह, तदेदम् इति ।—भवतु दृश्यात्मकं, तथाऽपि तस्य जड़त्वेन तद्गतशक्तिवार्थं दर्शनमपि जड़मिति न शक्यं तद्धर्मत्वेन विज्ञातुं, जड़स्य स्वयमप्रकाशत्वात्, अतो दृष्टेरात्मनः प्रत्ययं चैतन्यच्छायापत्तिकमपेक्ष्य दर्शनं दृश्यधर्मत्वेन भवति विज्ञायते, विप्रयेण विषयिणः उपलक्षणात् । नन्वेतावताऽपि दृश्यधर्मत्वमस्य ज्ञानस्य भवति, न तु पुरुषधर्मत्वमपि ? इत्यत आह, तथा पुरुषस्य इति ।—सयं पुरुषस्यानात्मभूतमेव, तथाऽपि दृश्यबुद्धिमत्त्वस्य यः प्रत्ययः चैतन्यच्छायापत्तिसमपेक्ष्य पुरुषधर्मत्वेनेव न तु पुरुषधर्मत्वेन । एतदुक्तं भवति—चैतन्यविम्बोद्गाहितया बुद्धिचैतन्ययोरभेदात् बुद्धिधर्माश्चैतन्यधर्मा इव चकासति इति । अष्टमं कल्पमाह, दर्शनज्ञानम् इति ।—ज्ञानमेव शब्दादीनामदर्शनं, न तु सत्त्वपुरुषान्यताया इति केचित्, यथा चक्षुरूपे प्रमाणमपि रसादावप्रमाणमुच्यते । एतदतो भवति सुखाद्याकारशब्दादिज्ञानानि स्वसिद्धानुगुणतया द्रष्टृ-दृश्यसंयोगमात्रपन्तीति । तदेवं विकल्पाचतुर्णविकल्पं स्वीकर्तुमितीदृशां विकल्पानां साक्षाशास्त्रगतानां सर्वपुरुषसाधारण्येन भोगवैचित्र्याभावः । प्रसङ्गेन दूषयति—इत्येते शास्त्रगता इति ॥ २३ ॥

चतुर्थे विकल्पं निर्धारयितुं सूत्रमवतारयति, यस्तु प्रत्यक्चेतनस्य स्वबुद्धिसंयोग इति ।—प्रति प्रतीपम्, अद्यति प्राप्नोति इति प्रत्यक्, असाधारणस्तु संयोग एकैकस्य पुरुषस्यैकैकया बुद्ध्या वैचित्र्याहेतुः ।

सुखं पठति—तस्य हेतुरविद्या इति ।

नवविद्या विपर्ययज्ञानं, तस्य भोगावर्गशीरिव स्वबुद्धिसंयोगो हेतुः, असंयुक्तायां बुद्धौ तदनुपपत्ते, तत् कथमविद्या संयोगभेदस्य हेतुः ? इत्यत आह, विपर्ययज्ञानवासना इति ।—सर्गान्तरीयाया अविद्यायाः स्वचित्तेन सह निबद्धाया



न कार्यनिष्ठां पुरुषव्याप्तिं बुद्धिः प्राप्नोति साधिकारा पुन-  
रावर्त्तते, सा तु पुरुषव्याप्तिपर्यवसाना कार्यनिष्ठां प्राप्नोति  
चरिताधिकारा निवृत्तादर्शना बन्धकारणाभावात् पुन-  
रावर्त्तते । अत्र कश्चित् षण्डकोपाख्यानेनोद्घाटयति, मुग्धः ॥  
भार्ययाऽभिधीयते—षण्डक आर्यपुत्र ! अपत्यवती मे भगिनी,  
किमर्थं नाहम् ? इति, स तामाह—मृतस्तेऽहमपत्यमुत्पादयि-  
ष्यामीति । तथेदं विद्यमानं ज्ञानं चित्तनिवृत्तिं न करोति, विनष्टं  
करिष्यतीति का प्रत्याशा ? तत्राचार्यदेशीयो वक्ति—ननु  
बुद्धिनिवृत्तिरेव मोक्षः, अदर्शनकारणाभावात् बुद्धिनिवृत्तिः,  
तच्चादर्शनं बन्धकारणं दर्शनाश्रितवर्त्तते । तत्र चित्तनिवृत्ति-  
रेव मोक्षः, किमर्थमस्थान एवास्य मतिविभ्रमः ? ॥ २४ ॥

अपि प्रधानेऽस्ति वासना, तद्वासनावासितञ्च प्रधानं तत्तत्पुरुषसंयोगिनीं  
तादृशीमेव बुद्धिं सृजति, एवं पूर्वपूर्वसर्गमित्यगादित्वाददीषः । अतः  
एव प्रतिसर्गावस्थायां न पुरुषो मुच्यत इत्याह—विपर्ययज्ञान इति । यदा  
पुरुषव्याप्तिं कार्यनिष्ठां प्राप्नोति तदा विपर्ययज्ञानवासनायाः बन्धकारणस्याभावात्  
पुनरावर्त्तत इत्याह—सा तु इति । अत्र कश्चित् नास्तिकः, केवलं षण्डकोपाख्यानेनोप-  
हसति । षण्डकोपाख्यानमाह, मुग्धश्च इति ।—किमर्थमिदं यथैव शब्दो निमित्तं लक्षयति,  
प्रयोजनस्यापि निमित्तत्वात् । षण्डकोपाख्यानसाम्यमापादयति, तथेदम् इति ।—इदं  
विद्यमानं गुणपुरुषान्यताव्याप्तिज्ञानं चित्तनिवृत्तिं न करोति परवैराग्येण ज्ञानप्रसाद-  
मात्रेण ससंस्कारं निरुद्धं विनष्टं करिष्यतीति का प्रत्याशा, यस्मिन् सत्येव यत् भवति  
तत् तस्य कार्यं न तु यस्मिन्नस्तीति भावः । अत्र एकदेशिमतेन परिहारात्माह, तत्राचार्य-  
देशीय इति ।—ईषदपरिसमाप्त आचार्य आचार्यदेशीयः । आचार्यस्तु वायुश्रोत्रो  
कृतलक्षणः “आचिनोति च शास्त्रार्थमाचारे स्थापयत्यपि । स्वयमाचरते यस्मादा-  
चार्यत्वेन चोच्यते ॥” इति । भोगविवेकख्यातिरूपपरिणतबुद्धिनिवृत्तिरेव मोक्षः, न च  
बुद्धिस्वरूपनिवृत्तिः, सा च चर्ममेघान्निविकख्यातिप्रतिष्ठाया अनन्तरमेव भवति सत्यपि  
बुद्धिस्वरूपमात्रावस्थान इत्यर्थः । एतदेव स्मोरयति, अदर्शनं इति ।—अदर्शनस्य  
बन्धकारणस्याभावात् बुद्धिनिवृत्तिः, तच्चादर्शनं बन्धकारणं दर्शनाश्रितवर्त्तते, दर्शन-  
निवृत्तिस्तु परवैराग्यसाध्या, सत्यपि बुद्धिस्वरूपावस्थाने मोक्ष इति भावः । एकदेशि-

हेयं दुःखं हेयकारणञ्च संयोगाख्यं सनिमित्तमुक्तम्, अतः परं  
ज्ञानं वक्तव्यम् ।

तदभावात् संयोगाभावो ज्ञानं तत् दृशेः  
कैवल्यम् ॥ २५ ॥

तस्यादर्शनस्याभावात् बुद्धिपुरुषसंयोगाभावः आत्यन्तिको  
बन्धनोपरम इत्यर्थः, एतत् ज्ञानं, तत् दृशेः कैवल्यं पुरुषस्या-  
मिश्रोभावः, पुनरसंयोगो गुणैरित्यर्थः । दुःखकारणनिवृत्तौ  
दुःखोपरमो ज्ञानं, तदा स्वरूपप्रतिष्ठः पुरुष इत्युक्तम् ॥ २५ ॥

अथ ज्ञानस्य कः प्राप्नुपायः ? इति ।

विवेकख्यातिरविप्लवा ज्ञानोपायः ॥ २६ ॥

सत्त्वपुरुषान्यताप्रत्ययो विवेकख्यातिः, सा तु अनिवृत्त-  
मिथ्याज्ञाना प्लवते, यदा मिथ्याज्ञानं दग्धबीजभावं बन्ध-

मतमुपव्यस्य स्वमतमाह—तव चित्तनिवृत्तिरिव मीचं इति । अनूक्तं दर्शने निवृत्ते-  
ऽचिराच्चित्तस्वरूपनिवृत्तिर्भवतीति कथं दर्शनकार्या ? इत्यत आह, किमर्थमस्यान एवास्य  
मतिविभ्रम इति ।—अयमभिसन्धिः,—यदि दर्शनस्य साक्षाच्चित्तनिवृत्तौ कारणभावमङ्गी-  
कुर्महि तत एवम् उपालभ्येमहि, किन्तु विवेकदर्शनं प्रकर्षकाष्ठां प्राप्तं निरोधसमाधि-  
भावनाप्रकर्षक्रमेण चित्तनिवृत्तिमप्युपलब्धस्वरूपावस्थानोपयोगीत्यातिष्ठामहे, तत् कथं-  
मुपालभ्येमहि ? इति ॥ २४ ॥

तदेवं व्यूहद्वयमुक्त्वा तृतीयव्यूहाभिधानाय सूत्रमवतारयति—हेयं दुःखम् इति ।

तदभावात् संयोगाभावो ज्ञानं तत् दृशेः कैवल्यम् इति सूत्रम् ।

सूत्रं व्याचष्टे, तस्य इति ।—अस्ति हि महाप्रलयेऽपि संयोगाभावोऽत उक्तम्—  
आत्यन्तिक इति । दुःखोपरमो ज्ञानमिति पुरुषार्थता दर्शिता । शेषमतिरोहितम् ॥ २५ ॥

ज्ञानोपायलक्षणं चतुर्थं व्यूहमाख्यातुं सूत्रमवतारयति—अथ इति ।

विवेकख्यातिरविप्लवा ज्ञानोपाय इति सूत्रम् ।—आगमानुमानाभ्यामपि विवेक-  
ख्यातिरस्ति, न चासौ व्यूहानं तत्संस्कारं वा निवर्तयति, तदतोऽपि तदनुवृत्तेः, इति  
तन्निवृत्त्यर्थम् अविप्लवा इति, विप्लवो मिथ्याज्ञानं तद्वहता । एतदुक्तं भवति—

प्रसवं सम्पद्यते, तदा विधूतक्लेशरजसः सत्त्वस्य परे वैशारद्ये परस्यां वशीकारसंज्ञायां वर्तमानस्य विवेकप्रत्ययप्रवाहो निर्मलो भवति, सा विवेकख्यातिरविप्लवा हानस्योपायः, ततो मिथ्याज्ञानस्य दग्धगोत्रभावोपगमः पुनश्चाप्रसवः, इत्येष मोक्षस्य मार्गो हानस्योपाय इति ॥ २६ ॥

**तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २७ ॥**

तस्येति प्रत्युदितव्यातिः प्रत्याम्नायः, सप्तधिति अशुद्धा-  
वरणमलापगमाच्चित्तस्य प्रत्ययान्तरानुत्पादे सति सप्तप्रकारैव  
प्रज्ञा विवेकिनो भवति, तद्यथा परिज्ञातं हेयं नास्य पुनः  
परिज्ञेयमस्ति । क्षीणा हेयहेतवो न पुनरेतेषां चेतव्यमस्ति ।  
साक्षात्कृतं निरोधसमाधिना हानम् । भावितो विवेक-

सुतमयेन ज्ञानेन विवेकं गृहीत्वा युक्तिमयेन च व्यवस्थाप्य दीर्घकालनैरन्त्यसत्कारा-  
सेवितायाः भावनायाः प्रकर्षपर्यन्तं समाधिगता साक्षात्कारवती विवेकख्यातिर्निर्वर्तित-  
सवासनमिथ्याज्ञाना निर्विप्लवा हानोपाय इति । शेषं भाष्यं सुगमम् ॥ २६ ॥

विवेकख्यातिनिष्ठायाः स्वरूपमाह सूत्रेण—तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा इत्यनेन ।

व्याचष्टे, तस्य इति ।—प्रत्युदितव्यातिः वर्तमानव्यातिर्योगिनः । प्रत्याम्नायः परामर्शः ।  
अशुद्धिरेवावरणं चित्तसत्त्वस्य तदेव मलं तस्यापगमात्, चित्तस्य प्रत्ययान्तरानुत्पादे  
तामसराजसशुभानप्रत्ययानुत्पादे, निर्विप्लवविवेकख्यातिनिष्ठामापन्नस्य सप्तप्रकारैव  
प्रज्ञा विवेकिनो भवति । विषयभेदात् प्रज्ञाभेदः, प्रकृष्टोऽन्तो यासां भूमिनाम्  
अवस्थानां तात्तयोक्ताः, यतः परं नास्ति सम्प्रकर्षः, प्रान्ता भूमयो यस्याः प्रज्ञाया  
विवेकख्यातेः सा तयोक्ता । सा एव सप्तप्रकाराः प्रज्ञाभूमिरुदाहरति—तद्यथा इति ।  
तत्र पुरुषप्रयत्ननिष्ठायासु चतसृषु भूमिषु प्रथमामुदाहरति, परिज्ञातं हेयम् इति ।—  
यावत् किल प्राधानिकं तत् सवे परिणामतापसंस्कारैः गुणवृत्तिविरोधात् दुःखमेवेति हेयं,  
तत् परिज्ञातम् । प्रान्ततां दर्शयति—नास्य पुनः किञ्चित् परिज्ञेयमस्ति इति । द्वितीया-  
माह—क्षीणा इति । प्रान्ततामाह—न पुनः इति । तृतीयामाह, साक्षात् कृतम् इति ।—  
प्रत्यक्षेण निश्चितं सया सम्यग्ज्ञातावस्थायामेव निरोधसमाधिसाध्यं हानं, न पुनरस्यात् परं  
निश्चेतव्यमस्तीति शेषः । चतुर्थीमाह, भावित इति ।—भावितो निष्पादितो विवेक-

ख्यातिरूपो हानोपायः । इत्येषा चतुष्टयी कार्या विमुक्तिः प्रज्ञायाः । चित्तविमुक्तिस्तु तृतीय, चरिताधिकारा बुद्धिः । गुणा गिरिशिखरकूटच्युता इव यावाणो निरवस्थानाः स्वकारणे प्रलयाभिमुखाः सह तेनास्तं गच्छन्ति, न चैषां विप्रलीनानां पुनरस्त्युत्पादः प्रयोजनाभावादिति । एतस्यामवस्थायां गुणमस्वधातोतः स्वरूपमात्रज्योतिरमलः केवलौ पुरुषः इति । एतां सप्तभिधां प्रान्तभूमिप्रज्ञामनुपश्यन् पुरुषः कुशल इत्याख्यायते, प्रतिप्रसवेऽपि चित्तस्य मुक्तः कुशल इत्येव भवति गुणातीतत्वादिति ॥ २७ ॥

सिद्धा भवति विवेकख्यातिर्हानोपायः, न च सिद्धिरन्तरेण साधनमित्येतदारभ्यते ।

योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिद्वये ज्ञानदीप्तिरा-  
विवेकख्यातेः ॥ २८ ॥

ख्यातिरूपो हानोपायः, नास्याः परं भावनीयमस्तीति शेषः । एषा चतुष्टयी कार्या विमुक्तिः समाप्तिः, कार्यतया प्रथमव्याख्याता दर्शिता । क्वचित् पाठः कार्यविमुक्तिरिति, कार्यान्तरेण विमुक्तिः प्रज्ञाया इत्यर्थः । प्रथमनिष्पाद्यानुनिष्पादनीयामप्रथममाध्यां चित्तविमुक्तिमाह—चित्तविमुक्तिस्तु तृतीय इति । प्रथमामाह, चरिताधिकारा बुद्धिः इति ।—कृतभोगापवर्गकार्यव्यर्थः । द्वितीयामाह—गुणा इति । प्रान्ततामाह—न चैषाम् इति । तृतीयामाह—एतस्यामवस्थायाम् इति । एतस्यामवस्थायां जीवदेव पुरुषः कुशलो मुक्तः इत्युच्यते चरमदेहत्वादित्याह—एताम् इति । अनौपचारिकं मुक्तमाह, प्रतिप्रसवे इति ।—प्रधानलयेऽपि चित्तस्य मुक्तः कुशल इत्येव भवति गुणा-  
तीतत्वादिनि ॥ २७ ॥

तदेवं चतुरी व्युद्धानुक्ता तन्मध्यपतितस्य हानोपायस्य विवेकख्यातेर्गोदोहनादिवत् प्रागसिद्धेः असिद्धस्य चोपायत्वाभावात् सिद्धोपायान् वक्तुमारभत इत्याह—सिद्धा इति ।

तत्राभिधास्यमानानां साधनानां येन प्रकारेण विवेकख्यातुपायत्वं तत् दर्शयति—  
सूत्रेण योगीत्यादिना ख्यातेरित्यन्तेन ।

योगाङ्गानि अष्टावभिधायिष्यमाणानि, तेषामनुष्ठानात् पञ्चपर्वणो विपर्ययस्याशुद्धिरूपस्य क्षयः नाशः, तत्क्षये सम्यग्ज्ञानस्याभिव्यक्तिः, यथा यथा च साधनान्यनुष्ठीयन्ते तथा तथा तनुत्वमशुद्धिरापद्यते, यथा यथा च क्षीयते तथा तथा क्षयक्रमानुरोधेन ज्ञानस्यापि दीप्तिर्विवर्धते, सा खल्वेषा विवृद्धिः प्रकर्षमनुभवति आ विवेकख्यातः आ गुणपुरुषस्वरूपविज्ञानादित्यर्थः । योगाङ्गानुष्ठानमशुद्धेर्वियोग-कारणं यथा परशुक्लेशस्य, विवेकख्यातेस्तु प्राप्तिकारणं यथा धर्मः सुखस्य, नान्यथा कारणम् । कति चैतानि कारणानि शास्त्रे भवन्ति ? नववेत्याह, तद्वयथा—“उत्पत्तिस्थित्यभिव्यक्ति-विकारप्रत्ययाप्तयः । वियोगान्यत्ववृत्तयः कारणं नवधा स्मृतम् ॥” इति । तत्रोत्पत्तिकारणं मनो भवति विज्ञानस्य । स्थितिकारणं मनसः पुरुषार्थता, शरीरस्येवाहार इति । अभिव्यक्तिकारणं यथा रूपस्याऽऽलोकस्तथा रूपज्ञानम् ।

योगाङ्गानि हि यथायोगं दृष्टादृष्टकारिणाशुद्धिं क्षिप्नुवन्ति, पञ्चपर्वणो विपर्ययस्येत्युप-लक्षणं पुण्यापुण्ययोरपि जात्यायुर्भोगहेतुनाऽऽशुद्धिरूपत्वादिति । शेषं सुगमम् । नानाविधस्य कारणभावस्य दर्शनात् योगाङ्गानुष्ठानस्य कौटुशं कारणत्वम् ? इत्यत आह, योगाङ्गानुष्ठानम् इति ।—अशुद्ध्या वियोजयति बुद्धिसत्त्वमिति अशुद्धेर्वियोग-कारणम् । दृष्टान्तमाह, यथा परगुः इति ।—परगुः क्लेशं वृत्तं मूर्धनं वियोजयति, अशुद्ध्या वियोजयत् बुद्धिसत्त्वं विवेकख्यातिं प्रापयति । यथा धर्मः सुखस्य तथा योगाङ्गानुष्ठानं विवेकख्यातेः प्राप्तिकारणं नान्येन प्रकारेणेत्याह—विवेकख्यातेस्तु इति । नान्यथेति प्रतिषेधश्च यथात् पृच्छति—कति चैतानि ? इति । उत्तरं—नवैव इति । तानि दर्शयति कारिकाया—तद्वयथोत्पत्ति इति । अत्रोदाहरणान्वाह, तत्रोत्पत्तिकारणम् इति ।—मनो विज्ञानमव्यपदेश्यावस्थानोऽपनीय वर्तमानावस्था-मापादयदुत्पत्तिकारणं विज्ञानस्य । स्थितिकारणं मनसः पुरुषार्थता, अस्मिताया उत्पन्नं मनस्तावदवतिष्ठते न यावत् द्विविधं पुरुषार्थमभिनववर्त्तयति, अथ निवर्त्तित-पुरुषार्थद्वयं स्थितेरपैति, तस्मात् स्वकारणादुत्पन्नस्य मनसोऽनागतपुरुषार्थता स्थिति-कारणम् । दृष्टान्तमाह—शरीरस्येवाहार इति । प्रत्यक्षज्ञाननिमित्तम् इन्द्रियद्वारा

विकारकारणं मनसो विषयान्तरं, यथा अग्निः पाक्यस्य ।  
प्रत्ययकारणं धूमज्ञानमग्निज्ञानस्य । प्राप्तिकारणं योगाङ्गानु-  
ष्ठानं विवकल्यातेः । वियोगकारणं तदेवाशुद्धेः । अन्यत्वकारणं  
यथा सुवर्णस्य सुवर्णकारः । एवमेतस्य स्त्रीप्रत्ययस्य अविद्या  
मूढत्वे, द्वेषो दुःखत्वे, रागः सुखत्वे, तत्त्वज्ञानं माध्यस्थ्ये ।

स्वतो वा विषयस्य संस्क्रिया अभिव्यक्तिः, तस्याः कारणं यथा रूपस्य आलोकः । विकार-  
कारणं मनसो विषयान्तरं, यथा हि सृकण्डोः समाहितमनसो बल्लकौविपश्चामान-  
पञ्चमस्वरयवणसमनन्तरमुन्मीलिताक्षस्य स्वरूपलावण्यधीवनसम्पन्नामपरसमुन्मीचामीच-  
माणस्य समाधिमपहाय तस्यां सक्तं मनो बभूवेति । अत्रेव निदर्शनमाह, यथाऽग्निः इति ।  
—यथाऽग्निः पाक्यस्य तण्डुलादेः कठिनावयवमन्निवेशस्य प्रशिथिलावयवसंयोगलक्षणस्य  
विकारस्य कारणम् । मत एव विषयस्य प्रत्ययकारणं धूमज्ञानमग्निज्ञानस्य इति । ज्ञायत  
इति ज्ञानम्, अग्निश्चासौ ज्ञानं चेति अग्निज्ञानं तस्येति । एतदुक्तं भवति—वत्तमान-  
स्यैवाग्नेः ज्ञेयस्य प्रत्ययकारणतया कारणमिति । प्राप्तिकारणम् औत्सर्गिकी निरपेक्षाणां  
कारणानां कार्यक्रिया प्राप्तिः, तस्याः कृतश्चिदपवादोऽप्राप्तिः, यथा निष्पीपसपणस्वभावा-  
नामपां प्रतिबन्धः सेतुना, तथेहापि बुद्धिसत्त्वस्य सुखप्रकाशशीलस्य स्वाभाविकी  
सुखविवेकस्यातिजनकता प्राप्तिः, सा कृतश्चिदधर्मात्मसो वा प्रतिबन्धान्न भवति,  
धर्मात् योगाङ्गानुष्ठानाद्वा तदपनये तदप्रतिबद्धवृत्तिसंस्वाभावत एव तज्जनकतया तटा-  
प्रोति, यथा बह्यति, “निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः चोर्विकवत्” इति ।  
तदेवं विवेकस्यातिलक्षणकार्यापेक्षया प्राप्तिकारणमुक्तम्, अवात्तरकार्यापेक्षया तदेवं  
वियोगकारणमित्याह—वियोगकारणम् इति । अन्यत्वकारणमाह, यथा सुवर्णस्य सुवर्ण-  
कार इति ।—कटककुण्डलकेयूरादिस्यो भिन्नाभिन्नस्य भेदविवक्षया कटकादिभिन्नस्या-  
भेदविवक्षया कटकादिभिन्नस्य सुवर्णस्य कुण्डलादन्तत्वं, तथा च कटककारः सुवर्णकारः  
कुण्डलादिभिन्नात् सुवर्णादन्तत् कुञ्जन्नन्यत्वकारणम् । अग्निरपि पाक्यस्यान्यत्वकारणं  
यद्यपि, तथाऽपि धर्मिणो धर्मयोः पुलाकत्व-तण्डुलत्वयोर्भेदाविवक्षया धर्मयोर्बपजना-  
पायेऽपि धर्मनुवर्तत इति न तस्यान्यत्व शक्यं वक्तुम्, इति विकारकारणत्वमुक्तम्, इति  
न सङ्करः, न च संस्थानभेदो धर्मिणोऽन्यत्वकारणमिति व्याख्येयं, सुवर्णकार  
इत्यस्यासङ्गतेः । वाक्यमन्यकारणमुपन्यस्याष्टात्मिकमुदाहरति, एवमेतस्य इति ।—  
अविद्या कमनीयेयं कन्येत्यादिज्ञानं, सम्प्रोदयोगात् स एव स्त्रीप्रत्ययो मूढो विषयो

धृतिकारणं शरीरमिन्द्रियाणां । तानि च तस्य, महाभूतानि शरीराणां, तानि च परस्परं सर्वेषां तैर्यग्योनमानुषदैवतानि च परस्परार्थत्वात्, इत्येवं नव कारणानि । तानि च यथासम्भवं पदार्थान्तरेष्वपि योज्यानि, योगाङ्गानुष्ठानन्तु द्विधैव कारणत्वं लभत इति ॥ २८ ॥

तत्र योगाङ्गान्यवधार्यन्ते—

यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणा-  
ध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि ॥ २९ ॥

भवति चेदस्य । मैवस्य पुण्यवती वत कलचरदमेतत् न तु मम भाग्यहीनस्य इति । एवं सपदौजनस्य तस्यां हेवः स्त्रीपत्ययस्य दुःखत्वे, एवं मैवस्य तस्या भर्तुः रागस्तस्यैव स्त्रीपत्ययस्य सुखत्वे, तत्त्वज्ञानं त्वज्ञानमेदीऽस्थिमज्जासमूहः स्त्रीकायः स्थानवीजादिभि-  
रशचिरिति विवेकिनां माध्यम्ये वैराग्ये कारणमिति । धृतिकारणं शरीरमिन्द्रियाणां विधारकम् इन्द्रियाणि च शरीरस्य सामान्यकरणवृत्तिर्हि प्राणाद्या वायवः पञ्च, तदभावे शरीरपातात् । एवं सांसादिकायाङ्गानामपि परस्परविधार्य-विधारकत्वम् । एवं महाभूतानि पृथिव्यादीनि मनुष्यवरुणमृद्व्यगन्धवह्मशिलाकनिवासिनां शरीराणां, तानि च परस्परं, पृथिव्यां हि गन्धरसरूपस्पर्शशब्दगुणायाः पञ्च महाभूतानि परस्परं विधार्य-विधारकभावेनावस्थितानि, अप्पु चत्वारि, तेजसि त्रीणि, हे च सातश्चनीति । तैर्यग्योनमानुषदैवादीनि च विधार्य-विधारकभावेनावस्थितानि । नन्वाधाराधेयभावं-  
रहितानां कुतस्तत्त्वम् ? इत्यत आह, परस्परार्थत्वात् इति ।—मनुष्यशरीरं हि पशुपक्षि-  
मृगसरोष्ठपस्थाबरीपथीगेन ध्रियते, एवं व्याघ्रादिशरीरमपि मनुष्यपशुमृगादिशरीरीय-  
योगेन, एवं पशुपक्षिमृगादिशरीरमपि स्थावराद्युपथीगेन, एवं दैवशरीरमपि मनुष्यीय-  
हृतकागमृगकपिञ्जलमांसाज्यपुरोडाशसहकारशस्त्राप्रस्तरादिभिरिज्यमानं तदुपथीगेन,  
एवं देवताऽपि वरदानवृक्षादिभिर्मनुष्यादीनि धारयतीत्यस्ति परस्परार्थत्वमित्यर्थः ।  
श्रेष्ठं सुगमम् ॥ २८ ॥

सम्प्रति न्यूनाधिकसङ्ख्याव्यवच्छेदार्थं योगाङ्गान्यवधारयति—तत्र योगाङ्गान्यवधार्यन्ते  
इति ।

यथाक्रममेतेषामनुष्ठानं स्वरूपञ्च वक्ष्यामः ॥ २८ ॥

तत्र—

अहिंसासत्यमस्तेयब्रह्मचर्य्यापरिग्रहा यमाः

॥ ३० ॥

तत्राहिंसा सर्वथा सर्वदा सर्वभूतानामनभिद्रोहः, उत्तरे च यमनियमास्तन्मूलास्तत्सिद्धिपरतया तत्प्रतिपादनाय प्रतिपाद्यन्ते, तदवदातरूपकरणायैवोपादीयन्ते । तथा चोक्तं—  
स खल्वयं ब्राह्मणो यथा यथा व्रतानि बह्विनि समादिक्षते  
तथा तथा प्रमादकृतेभ्यो हिंसानिदानेभ्यो निवर्त्तमानस्ता-  
मेवावदातरूपमहिंसां करोति सत्यां यथार्थे वाङ्मनसे, यथा  
दृष्टं यथा अनुमितं यथा श्रुतं तथा वाङ्मनश्चेति, परत्र स्वबोध-  
सङ्क्रान्तये वागुक्ता सा यदि न वञ्चिता भ्रान्ता वा प्रतिपत्ति-

यमेत्यादि अज्ञानौल्यन्तं सूत्रम् ।—अभ्यासवैराग्यश्रद्धावीर्यादयोऽपि यथायोग-  
मेतेष्वेव स्वरूपतो नान्तरीयकतया चान्तर्भावयितव्याः ॥ २८ ॥

यमनियमाद्यङ्गान्युद्दिश्य यमनिर्देशकं सूत्रमवतारयति—तत्र इति ।

अहिंसेत्यादि यमा इत्यन्तं सूत्रम् ।

योगाङ्गमहिंसामाह—सर्वथा इति । ईदृशोमहिंसां स्तौति, उत्तरे च  
इति ।—तन्मूला इति अहिंसानपरिपाल्य कृता अप्युक्तकल्पाः निष्फलत्वादित्यर्थः ।  
तत्सिद्धिपरतयैवानुष्ठानम् अहिंसा चेन्मूलमुत्तरेषां कथं तेऽहिंसासिद्धिपराः ? इत्यत  
आह, तत्प्रतिपादनाय इति ।—सिद्धिः ज्ञानोत्पत्तिरित्यर्थः । स्यादेतत्, अहिंसाज्ञानार्थो  
यद्युत्तरे, कृतं तैः अन्यत एव तदवगमात् ? इत्यत आह, तदवदात इति ।—यद्युत्तरेषां  
छेदयेन् अहिंसा मलिना स्यादसत्यादिभिरित्यर्थः । अवैवाऽऽगमिकानां सम्प्रतिमाह,  
तथा चोक्तम् इति ।—सुगमम् । सत्यलक्षणमाह—यथार्थे वाङ्मनसे इति ।—यथा-शब्दं  
साकाङ्क्षं पूरयति—यथा दृष्टम् इति । प्रतिसम्बन्धिनं तथा-शब्दं प्रति क्षिपति, तथा  
वाङ्मनश्च इति ।—विवक्षायां कर्त्तव्यायाम् इति । अन्यथा तु न सत्यम् । एतत् सोप-  
पत्तिकमाह, परत्र इति ।—परत्र पुरुषे स्वबोधसङ्क्रान्तये स्वबोधसदृशबोधजननाय  
वाग् उक्ता उच्चारिता, अतः सा यदि न वञ्चिता वञ्चिका, यथा द्रोणाचार्य्येण स्वतनय-



बन्ध्या वा भवेदिति, एषा सवभूतोपकारार्थं प्रवृत्ता न भूतोप-  
घाताय, यदि चैवमप्यभिधीयमाना भूतोपघातपरैव स्यान्न  
सत्यं भवेत्, पापमेव भवेत्, तेन पुण्याभासेन पुण्यप्रतिरूपकेण  
कष्टतमं प्राप्नुयात्, तस्मात् परीक्ष्य सर्वभूतहितं सत्यं ब्रूयात् ।  
स्तेयम् अशास्त्रपूर्वकं द्रव्याणां परतः स्वीकरणं, तत्प्रतिषेधः  
पुनरसृष्टारूपमस्त्यमिति । ब्रह्मचर्यं गुप्तेन्द्रियस्थोपस्थस्य  
संयमः । विषयाणामर्जनरक्षणक्षयसङ्गर्हिंसादौषदर्शनादस्वी-  
करणमपरिग्रहः, इत्येते यमाः ॥ ३० ॥

ते तु—

अत्यामरणम्—आयुषन् सत्यधनाश्वत्यामा इतः ? इति पृष्टस्य युधिष्ठिरस्य प्रतिवचनं  
हस्तिनमभिसन्वाय—सत्यं इतोऽश्वाभ्यमेति, तदिदमुक्तस्योत्तरं न युधिष्ठिरस्य स्वबोधं  
सङ्ग्रामयति, स्वबोधो ह्यस्य हस्तिहृन्नविषय इन्द्रजन्मा, न चासौ सङ्ग्रामः, किन्त्वय एव  
तस्य तनयबधबोधो जात इति । भान्ता वा भान्तिजा, भान्तिश्च विवक्षासमये वा ज्ञेयार्था-  
वधारणसमये वा, प्रतिपत्त्या बन्ध्या प्रतिपत्तिवन्ध्या, यथा आर्यान् प्रति क्लृप्त्वा भाषा  
प्रतिपत्तिवन्ध्या निष्प्रयोजना वा स्यादिति यथाऽनपेक्षिताभिधाना वाक्, तत्र हि  
परत्र स्वबीवक्ष्य सङ्ग्रान्तिरप्यसङ्ग्रान्तिरेव निष्प्रयोजनत्वादिति । ७ बलक्षयमपि  
सत्यं परापकारफलं सत्याभासं न तु सत्यमित्याह, एषा इति ।—तद्यथा सत्य-  
तपसलक्षरेः साधेगमनं पृष्टस्य साधेगमनाभिधानमिति । अभिधीयमाना उच्चार्यमाणा ।  
श्रेष्ठं सुगमम् । अभावस्य भावाधौनिरूपणतया स्तेयलक्षणमाह, स्तेयमशास्त्रपूर्वकम्  
इति ।—विशेषेण सामान्यं लक्ष्यत इत्यर्थः । मानसव्यापारपूर्वकत्वाद्वाचनिक-  
कायिकव्यापारयोः प्राधान्यान्मनीव्यापार उक्तः,—असृष्टारूपम् इति । ब्रह्मचर्य-  
स्वरूपमाह—गुप्त इति । संयतोपस्थोऽपि हि स्त्रीप्रेक्षण-तदालाप-कन्दर्पायतन-तदङ्ग-  
स्पर्शनसक्तो न ब्रह्मचर्यवानिति तन्निरासाद्योक्तं, गुप्तेन्द्रियस्य इति ।—इन्द्रियान्तरास्थपि  
तत्र लोलुपानि रक्षणीयानिति । अपरिग्रहस्वरूपमाह, विषयाणाम् इति ।—तत्र  
सङ्गदोष उक्तः भोगाभ्यासमनु विवर्त्तने रागाः कौशलाणि चेन्द्रियाणाम् इति,  
हिंसालक्षणश्च दोषः, नानुपहृत्य भूतान्युपभोगः सन्भवति इति । अशास्त्रीयाणाम-  
यत्रोपगतामपि विषयाणां निन्दितप्रतिग्रहादिरूपाज्जनदोषदर्शनात्, आस्त्रीयाणा-  
मन्युपार्जितानाञ्च रक्षणादिदोषदर्शनादस्वीकरणमपरिग्रहः ॥ ३० ॥

## जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा

महाव्रतम् ॥ ३१ ॥

तत्राहिंसा जात्यवच्छिन्ना मत्स्यवन्धकस्य मत्स्येष्वेव  
नान्यत्र हिंसा, सैव देशावच्छिन्ना न तीर्थे हनिष्यामीति,  
सैव कालावच्छिन्ना न चतुर्दश्यां न पुष्येऽहनि हनिष्यामीति,  
सैव त्रिभिरुपरतस्य समयावच्छिन्ना देवब्राह्मणार्थं नान्यथा  
हनिष्यामीति, यथा च क्षत्रियाणां युद्धे एव हिंसा नान्यत्रेति ।  
एभिर्जातिदेशकालसमयैरनवच्छिन्ना अहिंसादयः सर्वथैव  
परिपालनीयाः, सर्वभूमिषु सर्वविषयेषु, सर्वयैवाविदितव्यभि-  
चाराः सार्वभौमा महाव्रतमित्युच्यते ॥ ३१ ॥

शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि

नियमाः ॥ ३२ ॥

तत्र शौचं मृज्जलादिजनितं मेध्याभ्यवहरणादि च  
वाह्यम्, आभ्यन्तरं चित्तमलानामाक्षालनम् । सन्तोषः  
सन्निहितसाधनादधिकस्यानुपादिता । तपः इन्द्रसहनं,

सामान्यत उक्ता यादृशाः पुनर्यामिनामुपाद्यास्तादृशान् वक्तुं सूत्रमवतारयति—  
ते तु इति ।

जातीत्यादिमहाव्रतान् सूत्रम् ।—सर्वासु जात्यादिलक्षणासु भूमिषु विदिताः  
सार्वभौमाः अहिंसादय इति, अन्यत्राप्यवच्छेद ऊहनीयः ।

सुगमं भाष्यम् ॥ ३१ ॥

शौचादिनियममाचष्टे—शौचेत्यादिनियमा इत्यन्तं सूत्रम् ।

व्याचष्टे, शौचम् इति ।—आदिशब्देन गोमयादयो गृह्यन्ते, गोमूत्रयावकादि  
मेध्यं, तस्याभ्यवहरणादि, आदिशब्दात् यासपरिमाणसङ्ख्यानियमादयो याज्ञाः ।  
मेध्याभ्यवहरणादिजनितमिति वक्तव्ये मेध्याभ्यवहरणादि चेतुर्धा कार्यं कारणीयचारात् ।  
चित्तमलाः मदमानानूयादयः, तदपनयो मनःशौचम् । प्राणयात्रामावहेतोरभ्यधिकस्यानु-

इन्द्रश्च जिघत्सापिपासे, शीतोष्णे, स्थानासने, काष्ठमौना-  
कारमौने च, व्रतानि चैव यथायोगं कृच्छ्रचान्द्रायण-  
सान्तपनादीनि । स्वाध्यायः मोक्षशास्त्राणामध्ययनं, प्रणवजपो  
वा । ईश्वरप्रणिधानं तस्मिन् परमगुरौ सर्वकर्मर्पणं, “शय्या-  
ऽऽसनस्थोऽथ पथि व्रजन् वा स्वस्थः परिक्षीणवितर्कजालः । संसार-  
बीजक्षयमोक्षमाणः स्यान्नित्यमुक्तोऽमृतभोगभागी ॥” यत्रेद-  
मुक्तं “ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च” इति ॥ ३२ ॥

एतेषां यमनियमानां—

**वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ॥ ३३ ॥**

यदाऽस्य ब्राह्मणस्य हिंसादयो वितर्का जायरेन् हनि-  
ष्याम्यहमपकारिणम्, अनृतमपि वक्ष्यामि, द्रव्यमप्यस्य स्वी-  
करिष्यामि, दारेषु चास्य व्यवयी भविष्यामि, परिग्रहेषु  
चास्य स्वामी भविष्यामीति, एवमुन्मार्गप्रवर्णवितर्कज्वरे-  
णातिदीप्तेन बाध्यमानस्तत्प्रतिपक्षान् भावयेत् घोरेषु संसारा-  
ङ्गारेषु पच्यमानेन मया शरणमुपागतः सर्वभूताभयप्रदानेन  
योगधर्म्माः, स खल्वहं त्यक्त्वा वितर्कान् पुनस्तानाददान-

पादित्वा सन्तोषः प्रागेव स्वीकरणपरित्यागादिति विशेषः । काष्ठमौनम् इङ्गितेनापि  
स्वाभिप्रायाप्रकाशनम्, अवचनमात्रम् आकारमौनम् । परिक्षीणवितर्कजाल इति ।—  
वितर्कः बध्यमाणः, संशयविपर्ययो चेति, एतावता शुद्धाभिसम्बन्धः । एते च  
यमनियमा विष्णुपुराणे उक्ताः,—“ब्रह्मचर्यमहिंसा च सत्यान्तेयापरिग्रहान् । सेवेत धीर्गौ  
निष्कामी योग्यतां मनसो नयन् ॥ स्वाध्यायश्चोचसन्तोषतपांसि नियतात्मवान् । कुर्वीत  
ब्रह्मणि तथा परस्मिन् प्रवर्णं मनः ॥ एते यमाः सनियमाः पञ्च पञ्च प्रकीर्त्तिताः ।  
विशिष्टफलदाः कात्या निष्कामाणां विमुक्तिदाः ॥” इति ॥ ३२ ॥

‘श्रेयांसि बहुविघ्नानि’ इत्येषामपवादसम्भवे तत्प्रतीकारोपदेशः सत्त्वमवतारयति—  
एतेषां यमनियमानाम् इति ।

सूत्रं—वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ।

स्तुत्यः श्रवत्तेन इति भावयेत्, यथा श्वा वान्तावलेही  
तथा त्यक्तस्य पुनराददान इति । एवमादि सूत्रान्तरेष्वपि  
योज्यम् ॥ ३३ ॥

वितर्का हिंसादयः कृतकारितानुमोदिता  
लोभक्रोधमोहपूर्वका मृदुमध्याधिमात्रा दुःखा-  
ज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्षभावनम् ॥ ३४ ॥

तत्र हिंसा तावत् कृता कारिता अनुमोदिता इति त्रिधा,  
एकैका पुनस्त्रिधा लोभेन मांसचर्मार्थेन, क्रोधेन अपकृतमने-  
नेति, मोहेन धर्मो मे भविष्यतीति, लोभक्रोधमोहाः पुन-  
स्त्रिविधाः मृदुमध्याधिमात्रा इति, एवं सप्तविंशतिभेदा  
भवन्ति हिंसायाः, मृदुमध्याधिमात्राः पुनस्त्रेधा, मृदुमृदुः,  
मध्यमृदुः, तीव्रमृदुरिति, तथा मृदुमध्यः मध्यमध्यः, तीव्र-  
मध्य इति, तथा मृदुतीव्रः, मध्यतीव्रः, अधिमात्रतीव्रः इति,  
एवमेकाशीतिभेदा हिंसा भवति, सा पुनर्नियमविकल्पसमु-  
च्चयभेदादसङ्केया, प्राणभृद्भेदस्यापरिसङ्केयत्वादिति । एव-  
मनृतादिवपि योज्यम् । ते खल्वमी वितर्का दुःखाज्ञाना-  
नन्तफला इति प्रतिपक्षभावनं, दुःखमज्ञानज्ञानान्तफलं  
येषामिति प्रतिपक्षभावनं, तथा च हिंसकः प्रथमं तावत्

वितर्काणां भाष्ये नास्ति तिरोहितमिव किञ्चन ३३ ।

तत्र वितर्काणां स्वरूपप्रकारकारणधर्मफलभेदान् प्रतिपक्षभावनाविवक्षान् प्रतिपक्ष-  
भावनास्वरूपाभिधिसया सूत्रेणाह — वितर्का इत्यादिना प्रतिपक्षभावनम् इत्यन्तेन ।

व्याचष्टे, तत्र हिंसा इति । — प्राणभृद्भेदस्यापरिसङ्केयत्वाग्रियमविकल्पसमुच्चयाः  
सम्भविनः हिंसादिषु । तत्राधर्म्यतः तमःसमुद्रेके सति चतुर्विधविपर्ययलक्षणस्याज्ञानस्या-  
प्युदय इत्यज्ञानफलत्वमप्येतेषामिति, दुःखाज्ञानान्तफलत्वमेव हि प्रतिपक्षभावनं,

बध्यस्य वीर्यमाक्षिपति, ततः शस्त्रादिनिपातेन दुःखयति, ततो जीवितादपि मोचयति, ततो वीर्याक्षेपादस्य चेतना-चेतनमुपकरणं क्षीणवीर्यं भवति, दुःखोत्पादान्नरकतिर्यक्-प्रेसादिषु दुःखमनुभवति, जीवित-व्यपरोषणात् प्रतिक्षणञ्च जीवितात्यये वर्तमानो मरणमिच्छन्नपि दुःखविपाकस्य नियतविपाकवेदनीयत्वात् कथञ्चिदेवोच्छसिति, यदि च कथञ्चित् पुण्यादपगता हिंसा भवेन्नत्र सुखप्राप्तौ भवेदत्यायुरिति, एवममृतादिष्वपि योज्यं यथासम्भवम् । एवं वितर्काणां चामुमेवानुगतं विपाकमनिष्टं भावयन्न वितर्केषु मनः प्रणि-दधीत । प्रतिपक्षभावनात् हेतोर्हेया वितर्काः ॥ ३४ ॥

यदाऽस्य स्यर्प्रसवधर्माणस्तदा तत्कृतमैश्वर्यं योगिनः सिद्धिसूचकं भवति, तदयथा,—

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः ॥ ३५ ॥

सर्वप्राणिनां भवति ॥ ३५ ॥

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ॥ ३६ ॥

तदशादिभ्यो निवृत्तिरिति । तदेव प्रतिपक्षभावनं स्फोरयति, बध्यस्य इति ।—बध्यस्य पञ्चाङ्गैः बोध्यं प्रयत्नं कायव्यापारहेतुं प्रथममाक्षिपति यूपनियोजनेन, तेन हि पशोरप्रागतत्वं भवति । शेषमतिस्फुटम् ॥ ३४ ॥

उक्ता यमनियमाः, तदपवादकानाञ्च वितर्काणां प्रतिपक्षभावनातो हानिरुक्ता, सम्प्रत्यग्रहं यमनियमाभ्यासात्तत्सिद्धिपरिज्ञानसूचकानि चिद्गान्युपन्यस्यति, यत्परि-ज्ञानात् योगी तत्र तत्र कृतकृत्यः कर्त्तव्येषु प्रवर्त्तते इत्याह—यदाऽस्य इति ।

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः इति सूत्रम् ।—शाश्वतिकविरोधा अपि अश्वमहिषमूषिकमार्जाराहिनकुलादयोऽपि भगवतः प्रतिष्ठिताहिंसस्य सन्निधानात्-चित्तानुकारिणो वैरं परित्यजन्तीति ॥ ३५ ॥

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् इति सूत्रम् ।—क्रियासाधौ धर्माधर्मौ क्रिया,

धार्मिको भूया इति भवति धार्मिकः, स्वर्गं प्राप्नुहीति स्वर्गं प्राप्नोति, अमोघाऽस्य घाम्भवति ॥ ३६ ॥

अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ॥ ३७ ॥

सर्वदिक्स्थान्यस्योपतिष्ठन्ते रत्नानि ॥ ३७ ॥

ब्रह्मचर्य्यप्रतिष्ठायां वीर्य्यलाभः ॥ ३८ ॥

यस्य लाभादप्रतिष्ठान् गुणानुत्कर्षयति, सिद्धश्च विनेयेषु ज्ञानमाधातुं समर्थो भवतीति ॥ ३८ ॥

अपरिग्रहस्थैर्य्यं जन्मकथन्तासम्बोधः ॥ ३९ ॥

अस्य भवति, कोऽहमासम् ? कथमहमासम् ? किं स्विदिदम् ? कथं स्विदिदम् ? के वा भविष्यामः ? कथं वा भविष्यामः ? इति, एवमस्य पूर्वान्त-परान्त-मध्येष्वात्मभाव-जिज्ञासा स्वरूपेणोपावर्तते । एता यमस्थैर्य्यं सिद्धयः ॥ ३९ ॥

तत्फलञ्च स्वर्गनरकादि, ते एवाश्रयतीत्याश्रयस्तस्य भावस्तत्त्वं, तदस्य भगवतो वाचो भवतीति ।

क्रियाश्रयत्वमाह—धार्मिक इति । फलाश्रयत्वमाह—स्वर्गम् इति । अमोघा अप्रतिहता ॥ ३६ ॥

सूत्रम् अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ।—सुबोधम् ॥ ३७ ॥

सूत्रं ब्रह्मचर्य्यप्रतिष्ठायां वीर्य्यलाभः ।—वीर्य्यं सामर्थ्यम् ।

यस्य लाभात् अप्रतिष्ठान् अपतीघातान् गुणान् अणिमादीन्, उत्कर्षयति सप चेनी ते, सिद्धश्च तारादिभिरटाभिः सिद्धिभिरुद्वाद्यपरनामभिरुपेतः, विनेयेषु शिष्येषु, ज्ञानं योग-तदङ्गविषयमाधातुं समर्थो भवतीति ॥ ३८ ॥

सूत्रम् अपरिग्रहस्थैर्य्यं जन्मकथन्तासम्बोधः ।—निकायविशिष्टेर्देहेन्द्रियादिभिरभिसम्बन्धो जन्म, तस्य कथन्ता किमप्रकारता, तस्याः सम्बोधः साक्षात्कारः, सप्रकारातीन्द्रियगान्धोदितान्यपदेश्यजन्मपरिज्ञानमिति यावत् ।

अतीतं जिज्ञासते—कोऽहमासम् ? इति । तस्यैव प्रकारभेदमुत्पत्तौ स्थितौ च जिज्ञासते—कथमहमासम् ? इति । वर्तमानस्य जन्मनः स्वरूपं जिज्ञासते, किंस्वित् ? इति ।—शरीरं भौतिकं किं भूतानां समूहमावम् ? आहोस्वित्तेभ्योऽन्तः ? इति ।

नियमेषु वक्ष्यामः—

**शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ॥ ४० ॥**

स्वाङ्गे जुगुप्सायां शौचमारभमाणः कायावद्यदर्शी  
कायानभिष्वङ्गी यतिर्भवति । किञ्च परैरसंसर्गः काय-  
स्वभावावलोकौ स्वमपि कायं जिह्वासुर्मृज्जलादिभिराक्षाल-  
यन्नपि कायशुद्धिमपश्यन् कथं परकायैरत्यन्तमेवाप्रयतैः  
संसृज्येत ? ॥ ४० ॥

किञ्च—

**सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रोन्द्रियजयात्मदर्शन-  
योग्यत्वानि च ॥ ४१ ॥**

भवन्तीति वाक्यशेषः । शुचेः सत्त्वशुद्धिः, ततः सौमनस्यं,  
तत ऐकाग्रं, तत इन्द्रियजयः, ततश्चात्मदर्शनयोग्यत्वं बुद्धि-  
सत्त्वस्य भवति, इत्येतच्छौचस्थैर्यादधिगम्यत इति ॥ ४१ ॥

**सन्तोषादनुत्तमसुखलाभः ॥ ४२ ॥**

अत्रापि कथं स्विदित्यनुवञ्जनौघम् । क्वचित्तु पठ्यत एव । अनागतं जिज्ञासते—के वा  
भविष्यातः ? इति । अत्रापि कथं स्विदित्यनुवङ्गः । एवमस्य इति ।—पूर्वान्तः अतीतः  
कालः, परान्तः भविष्यत्, मध्यः वर्तमानः, तेष्व्वात्मनो भावः शरीरादिसम्बन्धः,  
तस्मिन् जिज्ञासा ततश्च ज्ञानं, “यो हि यदिच्छति स तत्करोति” इति न्यायात् ॥ ३८ ॥

सर्वं शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ।—अनेन बाह्यशौचसिद्धिसूचकं  
कथितम् ॥ ४० ॥

आन्तरसिद्धिसूचकमाह—किञ्च इति ।

सर्वं सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रोन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्यत्वानि च ।—चित्तमलाना-  
माक्षालने चित्तसत्त्वममलं प्रादुर्भवति, वैमल्याच्च तत्सौमनस्यं स्वच्छता, स्वच्छे  
तदैकाग्रं, ततो मनसन्नाथमिन्द्रियाणां तज्जयाज्यः, ततः आत्मदर्शनयोग्यत्वं  
बुद्धिसत्त्वस्य भवतीति ॥ ४१ ॥

सर्वं सन्तोषादनुत्तमसुखलाभः ।—न विद्यतेऽस्मादुत्तम इत्यनुत्तमः ।

तथा चोक्तं—“यच्च कामसुखं लोके यच्च दिव्यं महत् सुखम् ।  
दृष्ट्वाक्षयसुखस्यैते नार्हतः षोडशीं कलाम् ॥” इति ॥ ४२ ॥

कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिचयात्तपसः ॥ ४३ ॥

निर्वर्त्यमानमेव तपो हिनस्यशुद्धावरणमलं, तदावरण-  
मलापगमात् कायसिद्धिः अणिमाद्या, तथेन्द्रियसिद्धिः दूरा-  
च्छरणदर्शनाद्येति ॥ ४३ ॥

स्वाध्यायादिष्टदेवतासम्प्रयोगः ॥ ४४ ॥

देवा ऋषयः सिद्धाश्च स्वाध्यायशीलस्य दर्शनं गच्छन्ति,  
कार्ये चास्य वर्तन्ते इति ॥ ४४ ॥

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥ ४५ ॥

ईश्वरार्पितसर्वभावस्य समाधिसिद्धिः, यया सर्वमौप्सित-  
मवितथं जानाति देशान्तरे कालान्तरे च, ततोऽस्य प्रज्ञा  
यथाभूतं प्रजानातीति ॥ ४५ ॥

यथा चोक्तं यथातिना परी यौवनमप्ययता—“या दुःखज्ञा दुर्मतिभिर्या न  
जोयति जोयताम् । तां दृष्ट्वा सत्यजन् प्राज्ञः सुखेनैवाभिपूर्यते ॥” तदेतत्  
दर्शयति—यच्च कामसुखम् इत्यादिना ॥ ४२ ॥

तपःसिद्धिमुच्यमानम्—कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिचयात्तपसः इति सूत्रम् ।

अशुद्धिचयमावरणं तामसमधर्मादि । अणिमाद्या महिमा, लघिमा, प्राप्तिश्च ।  
सुगमम् ॥ ४३ ॥

स्वाध्यायसिद्धिमुच्यमानम्, स्वाध्यायादिष्टदेवतासम्प्रयोगः इति सूत्रम् ।—  
सुगमम् ॥ ४४ ॥

सर्वं समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ।—न च वाचसीश्वरप्रणिधानादेव चेत्  
सम्यग्ज्ञातव्यं समाधिरङ्गिनः सिद्धिः, कृतं सतभिरङ्गेरिति, ईश्वरप्रणिधानसिद्धौ  
दृष्टादृष्टावातरव्यापारेण तेषामुपयोगात्, सम्यग्ज्ञातसिद्धौ च संयोगपृथक्त्वेन



उक्ताः सह सिद्धिभिर्यमनियमाः, आसनादीनि वक्ष्यामः ।

तत्र—

**स्थिरसुखमासनम् ॥ ४६ ॥**

तद्यथा—पद्मासनं, वीरासनं, भद्रासनं, स्वस्तिकं, दण्डासनं, सोपाश्रयं, पर्यङ्कं, कौञ्चनिषदनं, हस्तिनिषदनम्, उष्ट्रनिषदनं, समसंस्थानं, स्थिरसुखं, यथासुखञ्च इत्येवमादीनि ॥ ४६ ॥

**प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् ॥ ४७ ॥**

भवतीति वाक्यशेषः । प्रयत्नोपरमात् सिध्यत्यासनं येन

दध्न इव क्रवर्धता पुरुषार्धता च । न चैवमनन्तरङ्गता धारणाध्यानसमाधीनां, सम्प्रज्ञातसिद्धौ सम्प्रज्ञातसमानगोचरतयाऽङ्गान्तरेभ्योऽतद्गोचरेभ्योऽनन्तरङ्गचप्रतीतेः । ईश्वरवर्णिधानमपि होश्वरगोचरं न सम्प्रज्ञेयगोचरमिति बहिरङ्गमिति सर्वमवदातम् ।

प्रजानातीति प्रज्ञापदव्युत्पत्तिः दर्शिता ॥ ४३ ॥

उत्तरसूत्रमवतारयति—उक्ताः सह सिद्धिभिर्यमनियमाः, आसनादीनि वक्ष्याम इति । तत्र—

स्थिरसुखमासनम् इति सूत्रम् ।—स्थिरं निश्चलं, यत् सुखं सुखावहं, तदासनमिति सूत्रार्थः । आस्यतेऽत्र, आसे वा अनेनेत्यासनम् ।

तस्य प्रमेदानाह, तद्यथा इति ।—पद्मासनं प्रसिद्धम् । स्थितस्यैकतरः पादो भुजस्त एकतरश्चाकुञ्चितजानीरुपरि न्यस्त इत्येतत् वीरासनम् । पादतले वृषणसमोपे सम्पुटोक्तस्य तस्योपरि पाणिकच्छपिकां कुर्व्यात्तत् भद्रासनम् । सत्यमाकुञ्चितं चरणं दक्षिणजङ्घोर्वन्तरे दक्षिणश्चाऽकुञ्चितं वामजङ्घोर्वन्तरे निक्षिपेदेतत् स्वस्तिकम् । उपविश्य शिष्टाङ्गुलिकौ शिष्टगुल्फौ भूमिशिष्टजङ्घोरुपादौ प्रसार्य दण्डासनमभ्यसेत् । योगपट्टकीयात् सोपाश्रयम् । जानुप्रसारितबाहीः शयनं पर्यङ्कः । कौञ्चनिषदनादीनि कौञ्चादीनां निषण्णानां संस्थानदर्शनात् प्रत्येतव्यानि । पाणिर्पादायाभ्यां हयोराकुञ्चितयोरन्वोऽन्वसम्पीडनं समसंस्थानम् । येन संस्थानेनावस्थितस्य स्थैर्ये सुखं सिध्यति तदासनं स्थिरसुखम् । तत् तत्रभवतः सूत्रकारस्य सम्मतं, तस्य विवरणं यथासुखञ्च इति ॥ ४६ ॥

आसनस्वरूपमुक्ता तत्साधनमाह, प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् इति सूत्रम् ।—सांख्यिकी हि प्रयत्नः शरीरधारको न योगाङ्गस्योपदेष्टव्यासनस्य कारकं, तस्य

नाङ्गमेजयो भवति, अनन्ते वा समापन्नं चित्तमासनं  
निर्वर्त्तयतीति ॥ ४७ ॥

ततो ह्न्द्नानभिघातः ॥ ४८ ॥

श्रीतोष्णादिभिर्हन्द्नैरासनजयान्नाभिभूयते ॥ ४८ ॥

तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदः  
प्राणायामः ॥ ४९ ॥

मत्स्यासनजये वाह्यस्य वायोगाचमनं श्वासः, कीडास्य  
वायोर्निसारणं प्रश्वासः, तयोर्गतिविच्छेदः उभयाभावः  
प्राणायामः ॥ ४९ ॥

स तु—

तत्कारणत्वे उपदेशवैयर्थ्यात्, स्वरमत एव तस्मिन्ने, तस्मादपदिष्टव्यस्य आसनस्य  
अयमसाधको विरोधी च स्वाभाविकः प्रयत्नः, तस्य च यादृच्छिकामनहेतुतया  
आसननियमोपहन्तृत्वात्, तस्मादपदिष्टनियमासनमभ्यस्यता स्वाभाविकप्रयत्नशैथिल्यात्  
प्रयत्न आस्थेयः, नान्यथोपदिष्टमासनं सिध्यति इति स्वाभाविकप्रयत्नशैथिल्यमासन-  
सिद्धिहेतुः । अनन्ते वा नागनायके स्थिरतरङ्गणासहस्रविधतविश्वधरामण्डले समापन्नं  
चित्तमासनं निर्वर्त्तयतीति ॥ ४७ ॥

आसनविजयमूचकमाह—ततो ह्न्द्नानभिघातः इति सूत्रम् ।

निगदव्याख्यातं भाष्यम् । आसनमप्युक्तं विश्वपुराणे “एवं भद्रासनादीनां  
समाख्याय गुणैर्युतम्” इति ॥ ४८ ॥

आसनानन्तरं तत्पूर्वकतां प्राणायामस्य दर्शयन् तल्लक्षणमाह, तस्मिन् इत्यादि  
प्राणायामः इत्यन्तं सूत्रम् ।—रिचकपूरककुम्भकैष्वसि श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेद इति  
प्राणायामसामान्यलक्षणमेतदिति । तथा हि यत्र वाह्यो वायुराचम्यान्तर्धायते पुरके  
तत्रासि श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदः, यत्रापि कीडास्य वायुर्विरिच्य बहिर्धायते रिचके  
तत्रासि श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदः, एवं कुम्भकेऽपि इति ।

तदेतत् भाष्येणोच्यते—स आसनजय इति ॥ ४९ ॥

प्राणायामविशेषत्रयलक्षणसूत्रसत्रतारयति—स तु इति ।

वाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसङ्ख्याभिः परि-  
दृष्टोदीर्घसूक्ष्मः ॥ ५० ॥

यत्र प्रश्वासपूर्वको गत्यभावः स वाह्यः, यत्र श्वासपूर्वको  
गत्यभावः स आभ्यन्तरः, तृतीयः स्तम्भवृत्तियुक्तोभयाभावः  
सकृत् प्रयत्नात् भवति, यथा तस्मै न्यस्तमुपले जलं सर्वतः  
सङ्कोचमापद्यते तथा हयोर्युगपत् भवत्यभाव इति । त्रयो-  
ऽप्येते देशेन परिदृष्टाः इयानस्य विषयो देश इति, कालेन  
परिदृष्टाः क्षणानामियत्तावधारणेनावच्छिन्ना इत्यर्थः ।  
सङ्ख्याभिः परिदृष्टाः एतावद्भिः श्वासप्रश्वासैः प्रथम उच्चातः,  
तद्वन्निगृहीतस्यैतावद्भिर्द्वितीय उच्चातः, एवं तृतीयः, एवं मृदुः,  
एवं मध्यः, एवं तीव्रः इति सङ्ख्यापरिदृष्टः, स स्वस्वयमेव-  
मभ्यस्तो दीर्घसूक्ष्मः ॥ ५० ॥

वाञ्छेत्यादि सूक्ष्मः इत्यन्तं सूत्रम् ।—वृत्तिशब्दः प्रत्येकं सम्बध्यते ।

रेचकमाह—यत्र प्रश्वास इति । पूरकमाह—यत्र श्वास इति । कुम्भकमाह—  
तृतीय इति । तदेव स्फुटयति, यद्विभय इति ।—यद्विभयोः श्वासप्रश्वासयोः  
सकृदेव विधारकात् प्रयत्नादभावो भवति, न पुनः पूर्ववदापूरणप्रयत्नविधारक-  
प्रयत्नो नापि रेचकप्रयत्नविधारणप्रयत्नोऽपेक्ष्यते, किन्तु यथा तस्मै उपले  
निहितं जलं परिशुष्यत् सर्वतः सङ्कोचमापद्यते, एवमयमपि मारुतो वह्नश्रीलो  
बलविधारकप्रयत्ननिवृत्त्यः शरीरे एव सूक्ष्मीभूतोऽवतिष्ठते, न तु पूरयति  
येन पूरकः, न तु रेचयति येन रेचक इति । इयानस्य देशो विषयः  
प्रादेशवितस्तिहस्तादिपरिमितः, निवाते प्रदेशे इषीकातुलादिक्रियानुमिती वाङ्मा-  
नस्योऽद्यापादतलमामस्तकं पिपीलिकास्यशंसदृशेनानुमितः स्पर्शेन । निमेष-  
क्रियावच्छिन्नस्य कालस्य चतुर्थो भागः क्षणः, तेषामियत्तावधारणेनावच्छिन्नः स्वमानु-  
मण्डलं पाणिना त्रिः परास्य कौटिकावच्छिन्नः कालो मावा, ताभिः षट्त्रिंश-  
न्मावाभिः परिमितः प्रथम उच्चातो मन्दः, स एव द्विगुणीकृती मध्यः, स एव  
त्रिगुणीकृततृतीयस्तोत्रः । तस्मिन् सङ्ख्यापरिदृष्टं प्राणायाममाह, सङ्ख्याभिः इति ।—  
स्वस्थ इति पञ्चः श्वाः प्रश्वासः कः ऽवच्छिन्नेन कालेन यथोक्तकौटिकाकालः

वाङ्माभ्यन्तरविषयाऽऽक्षेपी चतुर्थः ॥ ५१ ॥

देशकालसङ्क्राभिर्वाङ्माविषयः परिदृष्ट आक्षिप्तः तथा  
अभ्यन्तरविषयः परिदृष्ट आक्षिप्तः, उभयथा दीर्घसूक्ष्मः तत्-  
पूर्वको भूमिजयात् क्रमेणोभयोरगत्यभावस्तुतः प्राणायामः ।  
द्वितीयस्तु विषयानालोचितो गत्यभावः सकृदारब्ध एव देश-  
कालसङ्क्राभिः परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः, चतुर्थस्तु श्वासप्रश्वासयो-  
र्विषयावधारणात् क्रमेण भूमिजयादुभयाक्षेपपूर्वको गत्य-  
भावस्तुतः प्राणायाम इत्ययं विशेषः ॥ ५१ ॥

ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ॥ ५२ ॥

प्राणायामानभ्यस्यतोऽस्य योगिनः क्षीयते विवेकज्ञाना-

समानः प्रथमीहातकर्मता नीतः उद्गाती विजितो वशीकृतो निगृहीतः, क्षणानामियत्ता-  
कालो विवक्षितः श्वासप्रश्वासेयत्तासङ्क्राति कथञ्चित् भेदः, स खल्वयं प्रत्यक्षमभ्यस्यो  
दिवसपञ्चमासादिक्रमेण देशकालप्रचयव्यापितया दीर्घः, परमनैपुण्यसमधिगमनीयतया  
च सूक्ष्मो न तु मन्दतया ॥ ५० ॥

एवं तयो विशेषा लक्षिताः, चतुर्थे लक्षयति—वाङ्माभ्यन्तरविषयाऽऽक्षेपी चतुर्थः  
इति सूचम् ।

व्याचष्टे, देशकालसङ्क्राभिः इति ।—आक्षिप्तः अभ्यासवशीकृतात् रूपादवरोपितः,  
सोऽपि दीर्घसूक्ष्म एवं तत्पूर्वको वाङ्माभ्यन्तरविषयप्राणायामो देशकालसङ्क्रादर्शन-  
पूर्वकः । न चासौ चतुर्थस्तृतीय इव सकृत्प्रयत्नादङ्गाय जायते, किन्त्वभ्यस्यमानतां  
तामवस्थां समापन्नः तत्तदवस्थाविजयानुक्रमेण भवतीत्याह—भूमिजयात् इति ।  
ननुभयोरगत्यभावः क्षणवृत्तावप्यस्ति इति कोऽस्मात् विशेषः ? इत्यत आह,  
द्वितीय इति ।—अनालोचनपूर्वः सकृत् प्रयत्ननिर्वर्तितस्तृतीयः, चतुर्थस्तृतीयानुचनपूर्वो  
बहुप्रयत्ननिर्वर्तनीय इति विशेषः, तयोः पूरकरचकयोर्विषयो नालोचितः, अयन्तु  
देशकालसङ्क्राभिरालोचित इत्यर्थः ॥ ५१ ॥

प्राणायामस्यावान्तरप्रयोजनमाह, ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् इति  
सूचम् ।—आक्षिप्तो अनेन बुद्धिसत्त्वप्रकाश इत्यावरणं क्षेपः, पाप्मा च ।

वरणीयं कर्म, यत्तदाचक्षते—महामोहमयेन इन्द्रजालेन प्रकाशशीलं सत्त्वमावृत्य तदेवाकार्यं नियुङ्क्ते इति । तदस्य प्रकाशावरणं कर्म संसारनिबन्धनं प्राणायामाभ्यासात् दुर्बलं भवति, प्रतिक्षणञ्च क्षीयते । तथा चोक्तं “तपो न परं प्राणायामात्ततो विशुद्धिर्मलानां दीप्तिश्च ज्ञानस्य” इति ॥ ५२ ॥

किञ्च,—

**धारणामु च योग्यता मनसः ॥ ५३ ॥**

प्राणायामाभ्यासादेव, प्रच्छेदनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य इति वचनात् ॥ ५३ ॥

अथ कः प्रत्याहारः ?

व्याचष्टे, प्राणायामान् इति ।—ज्ञायते अनेनेति ज्ञानं बुद्धिसत्त्वप्रकाशः, विवेकस्य ज्ञानं विवेकज्ञानम् ; स हि विवेकज्ञानमावृणोतीति विवेकज्ञानावरणौघं, भव्यगीयप्रवचनीयादीनां कर्त्तरि निपातस्य प्रदर्शनायत्वात् कोपनीयरञ्जनीयवदत्रापि कर्त्तरि कृत्यप्रत्ययः । कर्मशब्देन तज्जन्यमपुण्यं तत्कारणं क्लेशञ्च लक्षयति । अब्रह्मवागमिनामनुमतिमाह, यत्तदाचक्षते इति ।—महामोहः रागः, तद्विनिर्भागवन्तिन्यविद्याऽपि तद्गृहणेन गृह्यते । अकार्यम् अधर्माः । ननु प्राणायाम एव चेत् पाप्मानं क्षिणोति, कृतं तर्हि तपसा ? इत्यत आह, दुर्बलं भवति इति ।—न तु सर्वथा क्षीयते अतस्तत्प्रचयाय तपोऽपेक्ष्यत इति । अत्राप्यागमिनामनुमतिमाह, तथा चोक्तम् इति ।—मनुरव्याह—“प्राणायामंदहेत् दीपान्” इति । प्राणायामस्य योगाङ्गता विष्णुपुराणे उक्ता—“प्राणाख्यमनिलं वश्यमभ्यासात् कुरुते तु यः । प्राणायामः स विज्ञेयः सबौजोऽबौज एव च ॥ परस्परैणाभिभवं प्राणापानौ यदाऽनिलौ । कुरुत-  
स्त्रिधाध्यानेन ततोऽर्थं संयमात्तथोः ॥” इति ॥ ५२ ॥

किञ्च धारणामु च योग्यता मनसः इति सूत्रम् ।—प्राणायामो हि मनः स्थिरोकुर्वन् धारणामु योग्यं करोति ॥ ५३ ॥

तदेवं यमादिभिः संकृतः संयमाय प्रत्याहारमारभते, तस्य लक्षणमूत्रमवतारयितुं शक्नोति—अथ इति ।

**स्वविषयासम्प्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार  
इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ॥ ५४ ॥**

स्वविषयसम्प्रयोगाभावे चित्तस्वरूपानुकार इवेति चित्त-  
निरोधे चित्तवन्निरुद्धानीन्द्रियाणि नेतरेन्द्रियजयवदुपाया-  
न्तरमपेक्षन्ते, यथा मधुकरराजं मक्षिका उत्पतन्तमनूत्पतन्ति,  
निविशमानमनु निविशन्ते, तथेन्द्रियाणि चित्तनिरोधे निरुद्धानि,  
इत्येष प्रत्याहारः ॥ ५४ ॥

**ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् ॥ ५५ ॥**

शब्दादिष्वन्यमनमिन्द्रियजय इति केचित्, सक्तिर्व्यसनं  
व्यस्यत्येनं श्रेयस इति । अविरुद्धा प्रतिपत्तिर्याव्या ।  
शब्दादिसम्प्रयोगः स्वेच्छयेत्यन्ये । रागहेषाभावे सुखदुःख-

स्वेत्यादि प्रत्याहार इत्यन्तं सूत्रम् ।—चित्तमपि मोहनीयरञ्जनौघकापनीयैः  
शब्दादिभिर्विषयैर्न सम्प्रयुज्यते तदसंयोगाच्चक्षुरादीन्यपि न सम्प्रयुज्यन्ते इति सोऽय-  
मिन्द्रियाणां चित्तस्वरूपानुकारः । यत् पुनस्तत्त्वं चित्तमभिविष्यते न तदिन्द्रियाणां  
वाह्यविषयविषयाणामनुकारीऽपि अत उक्तम् अनुकार इवेति ।

स्वविषयसम्प्रयोगस्य साधारणस्य धर्मस्य चित्तानुकारनिमित्तत्वं समस्या दृश्यति  
—स्व इति । अनुकारं विवर्णयति चित्तनिरोधे इति ।—इयोर्निरोधहेतुस्य प्रयत्नस्तुल्य इति  
सादृश्यम् । अत्रैव दृष्टान्तमाह—यथा मधुकरराजम् इति । दार्ष्टान्तिके योजयति—तथा  
इति । अत्रापि विष्णुपरायणवाक्यं—“शब्दादिष्वनुपगतानि निगृह्याद्याणि योगवित् । कुर्व्या-  
च्चित्तानुकारिणि प्रत्याहारपरायणः ॥” तस्य प्रयोजनं तत्रैव दर्शितं—“वश्यता परमा तेन  
ज्जायते निशलाकनाम् । इन्द्रियाणामवश्यैस्तेन योगो योगसाधकः ॥” इति ॥ ५४ ॥

अस्यानुवादकं सूत्रं—ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् ।

ननु सन्ति किमन्या अपरमा इन्द्रियाणां वश्यता या अपेक्ष्य परमेयमुच्यते ?  
अज्ञा, ता दृश्यति—शब्दादिषु इति । एतदेव विवर्णयति, सक्तिः इति ।—सक्तिः  
रागः, व्यसनं, कथा व्यस्यत्या ? व्यस्यति क्षिपति निरस्यत्येनं श्रेयस इति,  
तदभावोऽव्यसनं वश्यता । अपरामपि वश्यतामाह, अविरुद्धा इति ।—श्रुत्याद्य-  
विरुद्धशब्दादिमेवं तद्विरुद्धेषु अप्रवृत्तिः, सैव न्याय्या न्यायादनपेता यतः ।  
अपरामपि वश्यतामाह, शब्दादिसम्प्रयोग इति ।—शब्दादिषु इन्द्रियाणां सम्प्रयोगः

शून्यं शब्दादिज्ञानमिन्द्रियजय इति केचित् । चित्तैकाग्र्याद-  
प्रतिपत्तिरेवेति जैगौषव्यः, ततश्च परमा त्वयं वक्ष्यता यच्चित्त-  
निरोधे निरुद्धानीन्द्रियाणि नेतरेन्द्रियजयवग्रयव्रजतमुपा-  
यान्तरमपेक्षन्ते योगिन इति ॥ ५५ ॥

इति पातञ्जले साधननिर्देशो नाम द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

स्तेच्छया भोग्येषु, स खलु अयं स्वतन्त्रो न भोग्यतन्त्र इत्यर्थः । अपरामपि  
वक्ष्यतामाह, रागद्वेषाभाव इति ।—सुखदुःखग्रन्थं माध्यस्थ्येन शब्दादिज्ञानमित्येके । सूत्र-  
काराभिमतं वक्ष्यतां परमर्षिसंख्यातामाह, चित्तैकाग्र्यात् इति ।—चित्तस्यैकाग्र्यात्  
सहेन्द्रियैरप्रवृत्तिरेव शब्दादिवृत्तिर्ये जैगौषव्यः । अस्याः परमतामाह, परमा तु इति ।—  
तु-शब्दो वक्ष्यताऽन्तरेभ्यो विशिनष्टि, वक्ष्यतान्तराणि हि विषयाऽऽशौविषसम्प्रयोगशालितया  
लेशविषसम्प्रवृत्तिशङ्कां नापक्रामन्ति, न हि विषविद्यावित् प्रकृष्टोऽपि वशीकृतभुजङ्गमो  
भुजङ्गममङ्गे निधाय स्वपिति विसृज्यः, इत्यन्तु वक्ष्यता विदूरीकृतनिखिलविषयव्यतिषङ्गा  
निराशङ्कतया परमेत्युच्यते । नेतरेन्द्रियजयवदिति यथा यतमानसंज्ञायामेकेन्द्रिय-  
जयेऽपि इन्द्रियान्तरजयाय प्रयवान्तरमपेक्षन्ते, न चैवं चित्तनिरोधे बाह्येन्द्रियनिरोधाय  
प्रयवान्तरापेक्ष्यर्थः ।

“क्रियायोगं जगौ क्लेशान् विपाकान् कर्मणामिह ।

तद्दुःखत्वं तथा व्यूहान् पादे योगस्य पञ्चकम् ॥” इति ॥ ५५ ॥

इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचितायां पातञ्जलभाष्यव्याख्यायां तत्त्ववैशारद्यां

साधननिर्देशो नाम द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

## विभूतिपादः ।

उक्तानि पञ्च वहिरङ्गानि साधनानि, धारणा वक्तव्या,—

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ॥ १ ॥

नाभिचक्रे, हृदयपुण्डरीके, मूर्द्धि न्योतिषि, नासिकाग्रे,  
जिह्वाग्रे इत्येवमादिषु देशेषु, बाह्ये वा विषये चित्तस्य  
वृत्तिमात्रेण बन्ध इति धारणा ॥ १ ॥

प्रथमत्रितीयपादाभ्यां समाधिसाधनं चोक्तं, तृतीयपादे तत्प्रवृत्त्यनुगुणाः शब्दोत्पाद-  
हेतवो विभूतयो वक्तव्याः, ताश्च सत्रमसाध्याः, संश्रमश्च धारणाध्यानसमाधिसमुदाय-  
इति विभूतिसाधनतया पञ्चम्यश्च यागाङ्गभ्यो वहिरङ्गभ्योऽस्याङ्गवयस्यान्तरङ्गतया विशेष-  
ज्ञापनार्थमत्र चयस्वीपन्यासः । तत्रापि च धारणाध्यानसमाधीनां कार्यकारणभावेन  
निश्रितपौर्वापर्यत्वात् तदनुरोधेन उपन्यासक्रम इति प्रथमं धारणा लक्षणोदीत्याह—  
उक्तानि इति ।

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा इति सूत्रम् ।

आध्यात्मिकदेशमाह, नाभिचक्रे इति ।—आदिशब्देन ताल्वादयो याज्ञाः । बन्धः  
सम्बन्धः । बाह्यदेशमाह—बाह्ये वा इति । बाह्ये च न स्वरूपेण चित्तस्य  
सम्बन्धः सम्भवतीत्युक्तं, वृत्तिमात्रेण ।—ज्ञानमात्रेणेत्यर्थः । अत्रापि पुराणं—  
“प्राणायामेन पवनं प्रत्याहारेण चेन्द्रियम् । वशीकृत्य ततः कुर्व्याश्चित्तस्थानं  
शुभाश्रये ॥” शुभाश्रयाः बाह्या हिरण्यगर्भवासवप्रजापतिप्रभृतयः । इदञ्च तदीक्षितं—  
“मूर्त्तं भगवतो रूपं सर्वापाश्रयनिस्पृहम् । एषा वै धारणा ज्ञेया यश्चित्तं तत्र धार्यते ॥  
तच्च मूर्त्तं हरे रूपं यद्विचिन्त्यं नराधिप ! । तत् श्रूयतामनाधारा धारणा नोपपद्यते ॥  
प्रसन्नवदनं चारु पद्मपत्रनिमेषणम् । सुकपोलं सुविस्तीर्णललाटफलकोज्ज्वलम् ॥  
समकर्णान्तविन्यस्तचारुकुण्डलभूषणम् । कम्बुग्रीवं सुविस्तीर्णं श्रीवत्साङ्कितवचसम् ॥  
बलीविभङ्गिना मग्ननाभिना चोदरेण च । प्रलम्बाटभुजं विष्णुमयवाऽपि चतुर्भुजम् ॥  
समस्थितोरुजङ्घ खल्लिङ्गाङ्गिकराम्बुजम् । चित्तयेत् ब्रह्मभूतं तं पीतनिर्मलवाससम् ॥  
किरीटचारुकेयूरकटकादिविभूषितम् । शार्ङ्गचक्रगदाखड्गशङ्खाक्षवलयान्वितम् ॥  
चित्तयेत्तन्मयो योगो समाधायान्मानसम् । तावत् यावत् दृढीभूता तत्रैव नृप ! धारणा ॥  
एतदेतिष्ठतोऽन्यथा स्नेह्यया कर्म कुर्वतः । नापयति यदा चित्तं सिद्धां मन्येत तां तदा ॥”  
इति ॥ १ ॥



## तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥

तस्मिन् देशे ध्येयालम्बनस्य प्रत्ययस्यैकतानतासदृशः  
प्रवाहः प्रत्ययान्तरेणापरास्मृष्टो ध्यानम् ॥ २ ॥

तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः  
॥ ३ ॥

ध्यानमेव ध्येयाकारनिर्भासं प्रत्ययात्मकेन स्वरूपेण शून्यमिव  
यदा भवति ध्येयस्वभावावेशात्तदा समाधिरित्युच्यते ॥ ३ ॥  
तदेतत् धारणा-ध्यान-समाधित्रयमेकत्र संयमः ।

## त्रयमेकत्र संयमः ॥ ४ ॥

धारणासाध्यं ध्यानं लक्षयति, तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् इति सूत्रम् ।—  
एकतानता एकाग्रता ।

सुगमं भाष्यम् । अत्रापि पुराणं —“तद्रूपप्रत्ययैकाग्रसन्ततिश्चान्यनिस्पृहा । तत्  
ध्यानं षड्भिरङ्गैः प्रथमैर्निष्पाद्यते नृप ! ॥” इति ॥ २ ॥

ध्यानसाध्यं समाधिं लक्षयति—तदेव इत्यादि समाधिरित्यन्तेन सूत्रेण ।

व्याचष्टे—ध्यानमेव इति । ध्येयाकारनिर्भासम् इति ।—ध्येयाकारस्य निर्भासी  
न ध्यानाकारस्य इति । अत एवाह—शून्यम् इति । ननु शून्यं चेत् कथं ध्येयं  
प्रकाशितं ? इत्यत आह—इति । अत्रैव हेतुमाह—ध्येयस्वभावावेशात् इति ।  
अत्रापि पुराणं —“तस्यैव कल्पनाहीनं स्वरूपशङ्कणं हि यत् । मनसा ध्याननिष्पाद्यं  
समाधिः सोऽभिधीयते ॥” इति । ध्येयात् ध्यानस्य भेदः कल्पना, तद्गौनमित्यर्थः ।  
अटाङ्गयोगमुक्त्वा स्वाष्टिकाय केशिञ्चन उपसन्नहार—“चेवज्ञः करणी ज्ञानं करणं  
तदचेतनम् । निष्पाद्य मुक्तिकार्यं वै कृतकृत्यं निवर्तते ॥” इति ॥ ३ ॥

धारणाध्यानसमाधिरित्येतच्चतस्य तत्र तत्र नियुज्यमानस्य प्रातिस्विकसंज्ञोच्चारणे  
गौरवं स्यादिति त्वाद्यवार्थं परिभाषामुत्रमयतारयति—तदेतत् इति ।

त्रयमेकत्र संयमः इति सूत्रम् ।

एकविषयाणि त्रीणि साधनानि संयम इत्युच्यते, तदस्य त्रयस्य तान्त्रिकी परिभाषा संयम इति ॥ ४ ॥

तज्जयात् प्रज्ञाऽऽलोकः ॥ ५ ॥

तस्य संयमस्य जयात् समाधिप्रज्ञाया भवत्यालोकः, यथा यथा संयमः स्थिरपदो भवति तथा तथा समाधिप्रज्ञा विगारदी- भवति ॥ ५ ॥

तस्य भूमिषु विनियोगः ॥ ६ ॥

तस्य संयमस्य जितभूमेर्याऽनन्तरा भूमिस्तत्र विनियोगः, न ह्यजिताधरभूमिरनन्तरभूमिं विलङ्घ्य प्रान्तभूमिषु संयमं

व्याचष्टे—एकविषयाणि इति । वाचकत्वशङ्कामपनयति, तदस्य इति ।—तन्नाते व्युत्पाद्यते योगो येन शालेण तत् तन्नं तत्र भवा तान्त्रिकी । संयमप्रदेशः परिणाम- त्रयसंयमात् इत्येवमादयः ॥ ४ ॥

संयमविजयस्याभ्याससाधनस्य फलमाह, तज्जयात् प्रज्ञाऽऽलोकः ।—प्रत्ययान्तरानभि- भूतस्य निमले प्रवाहेऽवस्थानमालोकः प्रज्ञायाः ।

सुगमं भाष्यम् ॥ ५ ॥

क पुनर्विनिर्मुक्तस्य संयमस्य फलमेतत् ? इत्यत आह—तस्य भूमिषु विनियोगः ।

भूमिं विशेषयति भाष्यकारः, तस्य इति ।—जिताया भूमेर्याऽनन्तरा भूमिः अवस्था अजिता तत्र विनियोगः, स्थूलविषये सवितर्कं समाधौ वशीकृते संयमेन संयमस्याविजिते निर्वितर्कं विनियोगः, तस्मिन्नपि वशीकृते सविचारे विनियोगः, एवं निर्विचारे विनियोग इत्यर्थः । अत एव स्थूलविषयसमापत्तिस्त्रिंशौ सत्यां पुराणि तत्तदायुध- भूषणापनयेन सूक्ष्मविषयः समाधिरवतारितः,—“ततः शङ्खगदाचक्रशार्ङ्गादिरहितं बुधः । चित्तयेत् भगवद्रूपं प्रशान्तं सावसूत्रकम् ॥ यदा च धारणा तस्मिन्नवस्थानवतो ततः । किरीटकेशुरमुखेर्भूषणे रक्षितं हरेत् ॥ तदेकावयवं देवं सोऽहं चेति पुनर्बुधः । कुर्यात् ततो ह्यहमिति प्रणिधानपरो भवेत् ॥” इति । कस्मात् पुनरधरं भूमिं विजित्योत्तरां विजयते ? विपर्ययः कस्मान्न भवति ? इत्यत आह, न ह्यजिताधर- भूमिः इति ।—न हि शिलाज्जदात् गङ्गां प्रति प्रस्थितोऽप्राप्य मेघवनं गङ्गां प्राप्नोति ।

लभते, तदभावाच्च कुतस्तस्य प्रज्ञाऽऽलोकः ? ईश्वरप्रसादाज्जितोत्तरभूमिकस्य च नाधरभूमिषु परचित्तज्ञानादिषु संयमो युक्तः, कस्मात् ? तदर्थस्यान्यत एवावगतत्वात्, भूमेरस्या इयमनन्तरा भूमिरित्यत्र योग एवोपाध्यायः, कथम् एमुक्तम् ?—  
“योगेन योगो ज्ञातव्यो योगो योगात् प्रवर्तते । योऽप्रमत्तस्तु योगेन स योगे रमते चिरम् ॥” इति ॥ ६ ॥

तयमन्तरङ्गं पूर्वभ्यः ॥ ७ ॥

तदेतत् धारण-ध्यान-समाधितयम् अन्तरङ्गं सम्प्रज्ञातस्य समाधेः पूर्वभ्यो यमादिसाधनेभ्य इति ॥ ७ ॥

तदपि वहिरङ्गं निर्वीजस्य ॥ ८ ॥

तदपि अन्तरङ्गं साधनत्रयं निर्वीजस्य योगस्य वहिरङ्गं, कस्मात् ? तदभावेऽभावादिति ॥ ८ ॥

ईश्वरप्रसादाज्जितोत्तरभूमिकस्य च इति । कस्मात् ? तदर्थस्य उत्तरभूमिविजयप्रत्यक्षस्य, अन्यत एव ईश्वरप्रणिधानादेवावगतत्वात् । निष्पादितक्रिये कर्मणि विशेषानाधायिनः साधनस्य साधनन्यायातिपातात् इति । स्यादेतत्, आगमतः सामान्यतोऽवगतानामस्यवान्तरभूमिभेदानां कुतः पौर्वापर्यावगतिः ? इत्यत्र आह, भूमेरस्या इति ।—जितः पूर्वं योग उत्तरस्य योगस्य ज्ञानप्रवृत्त्यधिगमहेतुः, अवस्थैवावस्थानावित्यभिप्रेत्येतत् द्रष्टव्यम् ॥ ६ ॥

कस्मात् पुनर्योगाङ्गत्वाविशेषेऽपि संयमस्य तत्र तत्र विनियोगो नेतरेषां पञ्चानाम् ? इत्यत्र आह, तयमन्तरङ्गं पूर्वभ्यः ।—तदिदं साधनत्रयं साध्यसमानविषयत्वेनान्तरङ्गं, न त्वेवं यमादयः, तस्मात्ते वहिरङ्गा इत्यर्थः ।

साधनत्रयस्य सम्प्रज्ञात एवान्तरङ्गत्वं न त्वसम्प्रज्ञाते, तस्य निर्वीजतया तैः सह समनिविषयत्वाभावात्, तेषु चिरनिरुद्धेषु सम्प्रज्ञातपरमकाण्डाऽपरानामज्ञानप्रसादरूपपरबैराग्यानन्तरमुत्पादकेष्वह—तदेतत् इति ॥ ७ ॥

तदपि तस्य समानविषयत्वमन्तरङ्गत्वप्रयोजकमिह, न तु तदनन्तरभावस्य वहिरङ्गेश्वरप्रणिधानवर्तितया सव्यभिचारत्वादिति स्थिते सव्यभिचारसम्यन्तरङ्गस्य तदनन्तरभावित्वमस्य नास्ति तस्मात् दूरापेताऽन्तरङ्गता संयमस्यासम्प्रज्ञाते इति दर्शयितुं तदभावेऽभावादित्युक्तम् ॥ ८ ॥

अथ निरोधचित्तक्षणे च लं गुणवृत्तमिति कीदृशस्तदा  
चित्तपरिणामः ?

**व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभव-प्रादुर्भावौ  
निरोधक्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः ॥ ६ ॥**

व्युत्थानसंस्काराश्चित्तधर्माः, न ते प्रत्ययात्मका इति  
प्रत्ययनिरोधे न निरुद्धाः, निरोधसंस्कारा अपि चित्तधर्माः,  
तयोरभिभव-प्रादुर्भावौ व्युत्थानसंस्कारा ह्येव्यन्ते, निरोध-  
संस्कारा आधीयन्ते, निरोधक्षणं चित्तमन्वेति, तदेकस्य  
चित्तस्य प्रतिक्षणमिदं संस्कारान्यथात्वं निरोधपरिणामः ।  
तदा संस्कारशेषं चित्तमिति निरोधसमाधौ व्याख्यातम् ॥ ६ ॥

परिणामवयवसंयमादित्यवोपयोदयमाणपरिणामवयवं प्रतिपिपादयिषुर्निर्वोजप्रसङ्गेन  
पृच्छति, अथ इति । — व्युत्थान-सम्प्रज्ञातयोश्चित्तस्य स्फुटतरपरिणामभेदप्रचयानुभवात्त्र  
प्रज्ञावतारः, निरोधे तु नानुभूयते परिणामः, न चाननुभूयमानो नास्ति, चित्तस्य  
विगुणतया चलत्वेन गुणानां क्षणमपि अपरिणामस्यासम्भवादित्यर्थः । प्रज्ञातरं त्वं —  
व्युत्थान-...निरोधपरिणामः । — असम्प्रज्ञातं समाधिमपेक्ष्य सम्प्रज्ञातो व्युत्थानं, निरुध्यते-  
ऽनेनेति निरोधः ज्ञानप्रसादः परं वैराग्यं, तयोर्व्युत्थान-निरोधसंस्कारयोरभिभव-प्रादुर्भावौ  
व्युत्थानसंस्कारस्याभिभवः, निरोधसंस्कारस्याविर्भावः, चित्तस्य धर्मिणी निरोधक्षणस्य  
निरोधावसरस्य इयोरवस्थयोरन्तर्गः, न हि चित्तं धर्मि सम्प्रज्ञातावस्थायामसम्प्रज्ञाता-  
वस्थायाम् संस्काराभिभव-प्रादुर्भावयोः स्वरूपेण भिद्यत इति ।

ननु यद्यतीतरे क्लेशा अविद्यामूलाः अविद्यानिवृत्तौ निवर्त्तन्त इति तन्निवृत्तौ  
न पृथक् प्रयत्नान्तरमास्थीयते, एवं व्युत्थानप्रत्ययमूलाः संस्कारा व्युत्थाननिवृत्तावेव  
निवर्त्तन्त इति तन्निवृत्तौ न निरोधसंस्कारोऽपेक्षितव्यः ? इत्यत आह, व्युत्थानसंस्कारा  
इति । — न कारणभावनिवृत्तिः कार्यनिवृत्तिहेतुः, मा भूत् कुविन्दनिवृत्तावपि पटस्य  
निवृत्तिः, अपि तु यत्कारणत्वात्कं यत् कार्यं तत्कारणनिवृत्तौ तत्कार्यनिवृत्तिः, उत्तरे  
च क्लेशा अविद्यात्मान इत्युक्तम्, अतस्तन्निवृत्तौ तेषां निवृत्तिरूपपद्मा, न त्वेवं  
प्रत्ययात्मनः संस्काराः चिरनिरुद्धे प्रत्यये सम्प्रति कारणदर्शनात्, तस्मात् प्रत्यय-  
निवृत्तावपि तन्निवृत्तौ निरोधसंस्कारप्रवयववापासनाय इत्यर्थः । सुगममन्त्र ॥ ६ ॥

तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारात् ॥ १० ॥

निरोधसंस्कारात् निरोधसंस्काराभ्यासपाटवापेक्षा प्रशान्त-  
वाहिता चित्तस्य भवति, तत्संस्कारमान्ये व्युत्थानधर्मिणा  
संस्कारेण निरोधधर्मसंस्कारोऽभिभूयत इति ॥ १० ॥

सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयौ चित्तस्य समाधि-  
परिणामः ॥ ११ ॥

सर्वार्थता चित्तधर्मः, एकाग्रता चित्तधर्मः, सर्वार्थतायाः  
क्षयः तिरोभावः इत्यर्थः, एकाग्रताया उदय आविर्भाव इत्यर्थः,  
तयोर्धर्मित्वेनानगतं चित्तं, तदिदं चित्तमपायोपजनयोः  
स्वात्मभूतयोर्धर्मयोरनुगतं समाधीयते स चित्तस्य समाधि-  
परिणामः ॥ ११ ॥

ततः पुनः शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्त-  
स्यैकाग्रतापरिणामः ॥ १२ ॥

सर्वार्था व्युत्थानसंस्काराभिभवे तु बलवता निरोधसंस्कारेण कीदृशः परि-  
णामः ? इत्यत आह—तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारात् ।

व्युत्थानसंस्कारमलङ्घितनिरोधपरम्परामाववाहिता प्रशान्तवाहिता, कस्मात् पुनः  
संस्कारपाटवमपेक्षते ? न तु संस्कारमावम् ? इत्यत आह, तत्संस्कारमान्ये इति ।—  
तत् इति निरोधं परामृशति । ये तु नाभिभूयते इति पठन्ति ते तदा व्युत्थानं  
परामृशन्ति ॥ १० ॥

सम्प्रज्ञातसमाधिपरिणामावस्थां चित्तस्य दर्शयति — सर्वार्थ...समाधिपरिणामः ।

विचित्रता सर्वार्थता, सन् न विनश्यतीति क्षयस्तिरोभावः, नासदुत्पद्यत इत्युदय  
आविर्भावः । आत्मभूतयोः सर्वार्थतैकाग्रताधर्मयोर्यावपायोपजनौ सर्वार्थताया  
अपायः, एकाग्रताया उपजनस्योरनुगतं चित्तं समाधीयते, पूर्वापरोभूतसाध्य-  
मानसमाधिविशेषणं भवतीति ॥ ११ ॥

ततः...परिणामः ।—ततः पुनः समाधेः पूर्वापरोभूताया अवस्थाया निष्पत्तौ सर्वा,  
शान्तोदितौ अतीतवर्तमानौ, तुल्यौ च तौ प्रत्ययौ चेति तुल्यप्रत्ययौ, एकाग्रतायान्तु  
द्वयोः सादृश्यम् ।

समाहितचित्तस्य पूर्वप्रत्ययः शान्तः, उत्तरस्तम्भदृश उदितः, समाधिचित्तमुभयोरनुगतं पुनस्तथैव, आ-समाधिभ्रंषादिति, स खल्वयं धर्मिणश्चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः ॥ १२ ॥

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याताः ॥ १३ ॥

एतेन पूर्वोक्तेन चित्तपरिणामेन धर्मलक्षणावस्थारूपेण, भूतेन्द्रियेषु धर्मपरिणामो लक्षणपरिणामोऽवस्थापरिणाम-स्योक्तो वेदिनश्चः । तत्र व्यत्यान-निरोधयोर्धर्मयोरभिभव-प्रादुर्भावौ धर्मिणि धर्मपरिणामः, लक्षणपरिणामश्च निरोध-स्त्रिलक्षणस्त्रिभिरध्वभिर्युक्तः, स खल्वनागतलक्षणमध्वानं प्रथमं हित्वा धर्मत्वमनतिक्रान्तो वर्तमानं लक्षणं प्रतिपन्नो यत्रास्य स्वरूपेणाभिच्यक्तिः, एतस्य द्वितीयोऽध्वा, न च तृतीया-

समाहितचित्तस्य इति समाधिनिष्पत्तिर्दर्शिता । तथैव एकाग्रमेव । अवधिमाह—  
आसमाधिभ्रंषात् संशत् इति ॥ १२ ॥

प्रासङ्गिकञ्च वक्ष्यमाणौपधिकञ्च भूतेन्द्रियपरिणामं विभजते—एतेन...व्याख्याताः  
इति सूत्रम् ।

व्याचष्टे—एतेन इति । ननु चित्तपरिणतिमात्रमुक्तं, न तु तत्प्रकारा धर्मलक्षणा-  
वस्थापरिणामाः, तत् कथं तेषामतिदेशः ? इत्यत आह, व्यत्यान-निरोधयोः इति ।—  
धर्मलक्षणावस्थाशब्दाः परं नीक्षारिताः, न तु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा नीक्ता इति  
सङ्केपाश्रयः, तथा हि व्यत्यान-निरोधसंस्कारयोरित्यत्रैव सूत्रे धर्मपरिणाम उक्तः । इमञ्च  
धर्मपरिणामं दर्शयता तेनैव धर्माधिकरणो लक्षणपरिणामोऽपि सूचित एवेत्याह,  
लक्षणपरिणाम इति ।—लक्ष्यतेऽनेन लक्षणं कालभेदः, तेन हि लक्षितं वस्तु वस्त्व-  
न्तरेभ्यः कालान्तरयुक्तेभ्यो व्यवच्छिद्यते इति । निरोधस्त्रिलक्षणः अस्यैव व्याख्यानं  
त्रिभिरध्वभिर्युक्तः, अध्वशब्दः कालवचनः, स खल्वनागतलक्षणमध्वानं प्रथमं हित्वा  
तत् किमध्ववत् धर्मत्वमप्यतिपतति ? नेत्याह, धर्मत्वमनतिक्रान्तो वर्तमानं लक्षणं प्रतिपन्न  
इति ।—य एव निरोधोऽनागत आसीत् स एव सम्प्रति वर्तमानः, न तु निरोधोऽनिरोध

नागताभ्यां लक्षणाभ्यां वियुक्तः । तथा व्युत्थानं त्रिलक्षणं त्रिभिरध्वभिर्युक्तं वर्त्तमानं लक्षणं हित्वा धर्मत्वमनतिक्रान्त-  
मतीतलक्षणं प्रतिपन्नम्, एषोऽस्य द्वितीयोऽध्वा, न चानागत-  
वर्त्तमानाभ्यां लक्षणाभ्यां वियुक्तम् । एवं पुनर्व्युत्थानमुप-  
सम्पद्यमानमनागतं लक्षणं हित्वा धर्मत्वमनतिक्रान्तं वर्त्त-  
मानं लक्षणं प्रतिपन्नं, यत्रास्य स्वरूपाभिष्यक्तौ सत्यां  
व्यापारः, एषोऽस्य द्वितीयोऽध्वा, न चातीतानागताभ्यां  
वियुक्तमिति । एवं पुनर्निरोध एवं पुनर्व्युत्थानमिति । तथा-  
ऽवस्थापरिणामः तत्र निरोधक्षेत्रेषु निरोधसंस्कारा बलवन्तो  
भवन्ति दुर्बला व्युत्थानसंस्कारा इति, एष धर्माणामवस्था-  
परिणामः । तत्र धर्मिणो धर्मैः परिणामः, धर्माणां लक्षणैः  
परिणामः, लक्षणानामप्यवस्थाभिः परिणाम इति । एवं  
धर्मलक्षणावस्थापरिणामैः शून्यं न क्षणमपि गुणवृत्तमव-

इत्यर्थः । वर्त्तमानतास्वरूपव्याख्यानं—यत्रास्य स्वरूपेण स्वीकृतायं क्रियाकरणस्वरूपेण,  
अभिष्यक्तिः समुदाचारः, एषोऽस्य प्रथममनागतमध्वानमपेक्ष्य द्वितीयोऽध्वा । स्यादेतत्,  
अनागतमध्वानं हित्वा चेद्वर्त्तमानतामापन्नस्ताच्च हित्वा अतीततामापश्यते, इत्त-  
मोः ! अध्वनामुत्पत्तिविनाशौ स्यातां, न चेष्टेते, न ह्यसत उत्पादः, नापि  
सतो विनाशः ? इत्यत आह, न च इति ।—न चातीतानागताभ्यां सामान्यात्मना-  
ऽवस्थिताभ्यां वियुक्त इत्यर्थः । अनागतस्य निरोधस्य वर्त्तमानतालक्षणं दर्शयित्वा  
वर्त्तमानव्युत्थानव्यातीततां द्वितीयमध्वानमाह—तथा व्युत्थानम् इति । तत् किं  
निरोध एवानागतः ? न व्युत्थानम् ? नेत्याह, एवं पुनर्व्युत्थानम् इति ।—  
व्युत्थानजात्यपेक्षया पुनर्भावः न व्यक्तपेक्षया न ह्यतीतं पुनर्भवतीति । स्वरूपाभिष्यक्तिः  
अर्थक्रियाक्षमस्याविर्भावः । स चैवं लक्षणपरिणाम उक्तस्तज्जातीयेषु धोनःपुन्येन  
वर्त्तन इत्याह—एवं पुनः इति । धर्मपरिणामसूचितमेवावस्थापरिणाममाह,  
तथाऽवस्था इति ।—धर्माणां वर्त्तमानाध्वनां बलवत्त्वालवत्त्वेऽवस्था, तस्याः प्रतिक्षणं  
तारतम्यं परिणामः । उपसंहरति—एष इति । परिणामभेदानां सम्बन्धिभेदान्निर्धारयति  
तन्वानुभवानुसारात्—तत्र धर्मिण इति । तत् क्रमेण परिणामो गुणानां कादाचित्कः ?

तिष्ठते, चलच्च गुणवृत्तं, गुणस्वाभाव्यन्तु प्रवृत्तिकारणमुक्तं गुणानामिति । एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्म-धर्मिभेदात् त्रिविधः परिणामो वेदितव्यः, परमार्थतत्त्वेक एव परिणामः, धर्मि-स्वरूपमात्रो हि धर्मो धर्मिविक्रियैवैषा धर्मद्वारा प्रपञ्चते इति । तत्र धर्मस्य धर्मिणि वर्तमानस्यैवाध्वस्वतीताना-गतवर्तमानेषु भावान्यथात्वं भवति न द्रव्यान्यथात्वं, यथा सुवर्णभाजनस्य भित्त्वाऽन्यथा क्रियमाणस्य भावान्यथात्वं भवति न सुवर्णान्यथात्वमिति । अपर आह—“धर्मानभ्य-

नेत्याह—एवम् इति । कस्मात् पुनरयं परिणामः सदातनः ? इत्यत आह, चलच्च इति । —चो हेत्वर्थः । वृत्तं प्रचारः । एतदेव कृतः ? इत्यत आह, गुणस्वाभाव्यम् इति । —उक्तम् अत्रैव पुरस्तात् । सोऽयं विविधोऽपि चित्तपरिणामो भूतेन्द्रियेषु सूत्रकारेण निर्दिष्ट इत्याह, एतेन इति । —एष विविधः परिणामो धर्मधर्मिभेदात् धर्मधर्मिणीभेदमालक्ष्य, तत्र भूतानां पृथिव्यादीनां धर्मिणां गवादिर्घटादिर्वा धर्मपरिणामः । धर्माणां चातीता-ऽनागतवर्तमानरूपता लक्षणपरिणामः, वर्तमानलक्षणापन्नस्य गवादेर्वात्यकौमार-यौवनवार्द्धक्यमवस्थापरिणामः, घटादीनामपि नवपुरातनतावस्थापरिणामः, एवमिन्द्रि-याणामपि धर्मिणां तत्तन्नीलाद्यालोचनं धर्मपरिणामः, धर्मस्य वर्तमानतादिलक्षण-परिणामः, लक्षणस्य रत्नाद्यालोचनस्य स्फुटत्वास्फुटत्वादिरवस्थापरिणामः । सोऽयमेवं-विधो भूतेन्द्रियपरिणामो धर्मिणो धर्मलक्षणावस्थानां भेदमाश्रित्य वेदितव्यः । अभेद-माश्रित्याह, परमार्थतस्तु इति । —तु-शब्दो भेदपक्षाद्विशिर्नाष्ट, पारमार्थिकत्वमस्य ज्ञाप्यते, न तु अन्यस्य परिणामस्य निषिध्यते । कस्मात् ? धर्मिस्वरूपमात्रो हि इति । —ननु यदि धर्मिविक्रियैव धर्मः, कथं तर्हि असङ्करप्रत्ययो लोके परिणामेषु ? इत्यत आह, धर्मद्वारा इति । —धर्मशब्देन धर्मलक्षणावस्थाः परिगृह्यन्ते, तद्वारेण धर्मिण एव विक्रियेत्येका चासङ्कीर्णा च तद्वाराणामभेदोऽपि धर्मिणः परस्परसङ्करात् । ननु धर्मिणो धर्माणाम-भिन्नत्वे धर्मिणोऽध्वनाच्च भेदे धर्मिणोऽनन्यत्वेन धर्मेणापीह धर्मिवत् भवितव्यमित्यत आह, तत्र धर्मस्य इति । —भावः संस्थानभेदः, सुवर्णादिर्यथा भाजनस्य रुचकस्त्विक-व्यपदेशभेदो भवति तन्मात्रमन्यथा भवति, न तु द्रव्यं सुवर्णमसुवर्णतामुपैति अन्यत्वं भेदाभावादिति वक्ष्यमाणोऽभिसन्धिः । एकान्तवादिनं बौद्धमुत्थापयति, अपर आह



धिको धर्मी पूर्वतत्त्वानतिक्रमात्, पूर्वापरावस्थाभेदमनु-  
पतितः कौटस्थ्येन विपरिवर्तेत यद्यन्वयी स्यात्” इति । अयम-  
दोषः, कस्मात् ? एकान्तानभ्युपगमात् । तदेतत् त्रैलोक्यं व्यक्ते-  
रपैति, कस्मात् ? नित्यत्वप्रतिषेधात् । अपेतमप्यस्ति विनाश-  
प्रतिषेधात् । संसर्गाच्चास्य सौक्ष्म्यं, सोक्ष्म्याच्चानुपलब्धि-  
रिति । लक्षणपरिणामो धर्माऽध्वसु वर्तमानोऽतीतोऽतीत-

इति ।—धर्मा एव हि रूचकादयस्तथीत्यन्नाः परमाद्यंसन्तो न पुनः सुवर्णे नाम  
किञ्चिदेकमनेकेष्वनुगतं द्रव्यमिति, यदि पुनर्निवर्त्तमानेष्वपि धर्मेषु द्रव्यमनुगतं  
भवेत् ततो न चितिशक्तिवत् परिणमेत, अपि तु कौटस्थ्येनैव विपरिवर्तेत, परिणामात्मक-  
रूपं परिहाय रूपान्तरेण कौटस्थ्येन परिवर्त्तनं परिठतिः, यथा चितिशक्तिरन्वया-  
ऽन्वयाभावं भजमानेष्वपि गुणेषु स्वरूपादप्रच्युता कूटस्थनित्या एवं सुवर्णादपि स्यात्,  
न चेश्यते तस्मान्न द्रव्यमतिरिक्तं धर्मभ्य इति । परिहरति, अयमदोष इति ।—  
कस्मात् ? एकान्तानभ्युपगमात्, यदि चितिशक्तिरिव द्रव्यस्यैकान्तिकी नित्यतामभ्युपगच्छेम  
तत एवमुपालभ्येमहि, न त्वैकान्तिकी नित्यतामातिष्ठामहे, किन्तु तदेतत् त्रैलोक्यं न तु  
द्रव्यमात्रं व्यक्तेः अर्थक्रियाकारिणो रूपादपैति । कस्मात् ? नित्यत्वप्रतिषेधात्  
प्रमाणेन, यदि हि घटो व्यक्तेर्नापेयात् कपालशर्कराचूर्णादिषु अवस्थास्वपि व्यक्तौ  
घट इति पूर्ववदुपपन्नार्थक्रिये कुर्यात्, तस्मादनित्यं त्रैलोक्यम् । अन्तः, तर्ह्य-  
नित्यमेवोपलब्धार्थक्रियारहितत्वेन गगनारविन्दवदतितुच्छत्वात् इत्यत आह, अपेतमप्यस्ति  
इति ।—नात्यन्ततुच्छता येनैकान्ततोऽनित्यं स्यादित्यर्थः । कस्मात् ? विनाशप्रतिषेधात्  
प्रमाणेन, तथा हि यत् तुच्छं न तत् कदाचिदप्युपलब्धार्थक्रिये करोति, यथा  
मननारविन्दं, करोति चेत्तत् त्रैलोक्यं कदादिप्युपलब्धार्थक्रिये इति । तथोत्पत्तिमद्वयत्व-  
धर्मलक्षणावस्थायोगित्वादयोऽप्यत्यन्ततुच्छगगनलिननरविषाद्यादिव्यावृत्ताः सत्त्वहेतव  
उदाहार्याः, तथा च नात्यन्तनित्यो येन चितिशक्तिवत् कूटस्थनित्यः स्यात्, किन्तु  
कथञ्चिन्नित्यः, तथा च परिणामोति सिद्धम् । एतेन सृष्टिष्विषयावस्थासु कार्याणां  
घटादीनामनागतानां सत्त्वं वेदितव्यम् । स्यादेतत्, अपेतमप्यस्ति चेत् कार्यं कस्मात्  
पूर्ववन्नोपलभ्यते ? इत्यत आह, संसर्गात् इति ।—संसर्गात् स्वकारणलयात्, सौक्ष्म्यं  
दर्शनानङ्गे ततश्चानुपलब्धिरिति । तदेवं धर्मपरिणामं समर्थं लक्षणपरिणाममपि

लक्षणयुक्तोऽनागत-वर्त्तमानाभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्तः, तथा-  
 ऽनागतोऽनागतलक्षणयुक्तो वर्त्तमानातीताभ्यां लक्षणाभ्या-  
 मवियुक्तः, तथा वर्त्तमानो वर्त्तमानलक्षणयुक्तोऽतीतानाग-  
 ताभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्त इति । यथा पुरुष एकस्यां स्त्रियां  
 रक्तो न शेषासु विरक्तो भवतीति । अत्र लक्षणपरिणामे  
 सर्वस्य सर्वलक्षणायोगादध्वसङ्करः प्राप्नोतीति परैर्दीपश्चोद्यत  
 इति, तस्य परिहारः धर्माणां धर्मत्वमप्रसाध्यं, सति च धर्मत्वे  
 लक्षणभेदोऽपि वाच्यो न वर्त्तमानसमय एवास्य धर्मत्वम्,  
 एवं हि न चित्तं रागधर्मकं स्यात् क्रोधकाले रागस्यासमु-  
 दाचारादिति । किञ्च ? त्रयाणां लक्षणानां युगपदेकस्यां  
 व्यक्ती नास्ति सम्भवः । क्रमेण तु स्वयञ्जकाञ्जनस्य भावो भवे-  
 दिति । उक्तञ्च रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च परस्परेण विरुध्यन्ते,

लक्षणानां परस्परानुगमनेन समर्थयते, लक्षणपरिणाम इति ।—एकैकं लक्षणं लक्षणान्त-  
 राभ्यां समनुगतमित्यर्थः । नन्वेकलक्षणयोगे लक्षणान्तरे नानुभूयते, तत् कथं तदयोगः ?  
 इत्यत आह यथा पुरुष इति ।—न ह्यनुभवाभावः प्रमाणसिद्धमपलपति, तदुत्पाद एव  
 तत्र तत्सङ्गात् प्रमाणमसत् उपादासम्भवात्प्रविषाणवदिति । परीक्तं दीपमुत्थापयति, अत्र  
 लक्षणपरिणाम इति ।—यदा धर्मा वर्त्तमानस्तदैव यदातीतोऽनागतश्च तदा तयोऽप्यध्वानः  
 सङ्कीर्त्येन, अनुक्रमेण चाध्वनां भावेऽसदुत्पादप्रसङ्ग इति भावः । परिहरति,  
 तस्य परिहार इति ।—वर्त्तमानतैव हि धर्माणामनुभवसिद्धा, ततः प्राक्पश्चात्काल-  
 सत्त्वध्वसवगमयति, न खल्वसदुत्पद्यते, न च सविनश्यति । तदिदमाह, एवं हि  
 न चित्तम् इति ।—क्रोधीत्तरकालं हि चित्तं रागधर्मकमनुभूयते, यदा च  
 रागः क्रोधसमयेऽनागतत्वेन नासीत्, तत् कथमसावुत्पद्येत ? अनुत्पन्नश्च  
 कथमनुभूयते ? इति । भवत्वेवं, तथाऽपि कुतोऽध्वनामसङ्कर इति  
 पृच्छति, किञ्च इति ।—किं कारणमसङ्करे ? च पुनरर्थः । उत्तरमाह,  
 त्रयाणाम् इति ।—त्रयाणां लक्षणानां युगपन्नास्ति सम्भवः, कस्मिन् ? एकस्यां चित्तवृत्तौ,  
 क्रमेण तु लक्षणानामेकतमस्य स्वयञ्जकाञ्जनस्य भावो भवेत् सम्भवेत्, लक्ष्याधीन-  
 निरूपणतया लक्षणानां लक्ष्याकारेण तद्वत्ता । अत्रैव पञ्चशिखाचार्यसम्प्रतिमाह, उक्तञ्च

सामान्यानि तु अतिशयैः सह प्रवर्तन्ते तस्मादसङ्करः ।  
 यथा रागस्यैव क्वचित् समुदाचार इति न तदानीमन्यत्राभावः,  
 किन्तु केवलं सामान्येन समन्वागत इत्यस्ति तदा तत्र तस्य  
 भावः, तथा लक्षणस्येति । न धर्मी त्राध्वा धर्मास्तु त्राध्वानः,  
 ते लक्षिता अलक्षिताश्च तां तामवस्थां प्राप्नुवन्तोऽनन्यत्वेन प्रति-  
 निर्दिश्यन्त अवस्थान्तरतो न द्रव्यान्तरतः, यथैका रेखा शत-  
 स्थानं शतं दशस्थाने दशैकं चैकस्थाने, यथा चैकत्वेऽपि स्त्री  
 माता चोच्यते दुहिता च स्वसा चेति । अवस्थापरिणामे

इति ।—एतच्च प्रागेव व्याख्यातम् । उपसंहरति, तस्मात् इति ।—आविर्भाव-तिरो-  
 भावरूपविरुद्धधर्मसंसर्गादसङ्करोऽध्वनामिति । दृष्टान्तमाह, यथा रागस्य इति ।—  
 पूर्वं क्रोधस्य रागसम्बन्धावगमो दर्शित इति, इदानीन्तु विषयान्तरवर्तिनी रागस्य  
 विषयान्तरवर्तिना रागान्तरेण सम्बन्धावगम इति । दार्ष्टान्तिकमाह—तथा लक्षणस्य  
 इति । ननु सत्यपि अनेकान्ताभ्युपगमे भेदोऽस्तीति धर्मलक्षणावस्थाऽन्यत्वे तदभिन्नस्य  
 धर्मिणोऽप्यन्यत्वप्रसङ्गः, स एव च नेष्यते, तदनुगमानुभवविरोधात् ? इत्यत आह, न  
 धर्मी त्राध्वा इति ।—यतस्तद्विद्वा धर्मास्त्राध्वानः । धर्माणामध्वव्ययोगमेव स्वीरयति,  
 ते इति ।—लक्षिताः अभिव्यक्ता वर्तमाना इति यावत् । अलक्षिताः अनभिव्यक्ता  
 अनागता अतीता इति यावत् । तत्र लक्षिता तां तामवस्थां बलवत्त्व-दुर्बलत्वादिकां  
 प्राप्नुवन्तोऽनन्यत्वेन निर्दिश्यन्तेऽवस्थान्तरतो न द्रव्यान्तरतः । अवस्थाशब्देन धर्म-  
 लक्षणावस्था लक्ष्यन्ते, एतदुक्तं भवति—अनुभव एव हि धर्मिणो धर्मादीनां भेदाभेदौ  
 व्यवस्थापयति, न ह्यैकान्तिकेऽभेदे धर्मादीनां धर्मिणो धर्मिरूपवत् धर्मादित्वं, नाप्यै-  
 कान्तिके भेदे गवाश्ववत् धर्मादित्वं, स चानुभवोऽनेकान्तिकत्वमवस्थापयन्नपि धर्मादि-  
 धूपजनापायधर्मकेष्वपि धर्मिणमेकमनुगमयन् धर्मांश्च परस्परतो व्यावर्तयन् प्रत्यास-  
 मनुभूयत इति, तदनुसारिणो वयं न तमतवस्थं स्वेच्छया धर्मानुभवान् व्यवस्था-  
 पयितुमीशमह इति । अतैव लौकिकं दृष्टान्तमाह, यथैका रेखा इति ।—यथा तदेव  
 रेखास्वरूपं तत्तत्स्थानापेक्षया श्रुतादित्वेन व्यपदिश्यते, एवं तदेव धर्मस्वरूपं  
 तत्तत्तुल्यलक्षणावस्थाभेदेनान्यत्वेन प्रतिनिर्दिश्यते इत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकार्थं दृष्टान्ता-  
 न्तरमाह—यथा चैकत्वेऽपि इति । अवान्तरे परोक्तं दीषमुत्थापयति, अवस्था इति ।—

कौटस्थप्रसङ्गदोषः कैश्चिदुक्तः, कथम् ? अध्वनो व्यापारेण व्यवहितत्वात् यदा धर्मः स्वव्यापारं न करोति तदाऽनागतः, यदा करोति तदा वर्तमानः, यदा कृत्वा निवृत्तस्तदाऽतीतः, इत्येवं धर्म-धर्मिणोर्लक्षणां नामवस्थानाञ्च कौटस्थ्यं प्राप्नोतीति परैर्दोष उच्यते । नासौ दोषः, कस्मात् ? गुणिनित्यत्वेऽपि गुणानां विमर्दवैचित्र्यात् । यथा संस्थानमादिमत् धर्ममात्रं शब्दादीनां विनाश्यविनाशिनाम्, एवं लिङ्गमादिमत् धर्म-मात्रं सत्त्वादीनां गुणानां विनाश्यविनाशिनां, तस्मिन् विकारसंज्ञेति । तत्रेदमुदाहरणं, मृत् धर्मो पिण्डाकारात्

अवस्थापरिणामे धर्मलक्षणावस्थापरिणामे, कौटस्थ्यदोषप्रसङ्ग उक्तो धर्मधर्मलक्षणा-वस्थानाम् । पृच्छति—कथम् ? इति । उत्तरमाह, अध्वनो व्यापारेण इति ।—दध्नः क्लृप्तं योऽनागतोऽध्वो तस्य व्यापारः क्षीरस्य वर्तमानत्वं तेन व्यवहितत्वात् द्वितीः यदा धर्मः दधिलक्षणः, स्वव्यापारं दाधिकाद्यारम्भं, क्षीरे सन्नपि न करोति तदा अनागतः, यदा करोति तदा वर्तमानः, यदा कृत्वा निवृत्तः सन्नेव स्वव्यापारात् दाधिकाद्या-रम्भात्तदा अतीत इति, एवं वैकाल्येऽपि सत्त्वात् धर्मधर्मिणोर्लक्षणां नामवस्थानाञ्च कौटस्थ्यं प्राप्नोति, सर्व्वदा सत्ता हि नित्यत्वं, चतुर्णामपि च सर्व्वदा सत्त्वेऽसत्त्वे वा नोत्पादः, तावन्मात्रं लक्षणं कूटस्थनियतायाः, न हि चितिशक्तेरपि कूटस्थनित्यायाः कश्चिदव्यो विशेष इति भावः । परिहरति, नासौ दोष इति ।—नासौ दोषः कस्मात् ? गुणिनित्यत्वेऽपि गुणानां विमर्दः अन्योऽन्याभिभाष्याभिभावकत्वं, तस्य वैचित्र्यात् । एतदुक्तं भवति—यद्यपि सर्व्वदा सत्त्वं चतुर्णामपि गुणिगुणानां, तथाऽपि गुणविमर्दवैचित्र्येण तदात्मभूत-तद्विकारा-विभाव-तिरोभावभेदेन परिणामशालितया न कौटस्थ्यं, चितिशक्तेस्तु न स्वात्मभूत-विकाराविभाव-तिरोभाव इति कौटस्थ्यं, यथाऽऽहुः,—“नित्यं तमाहुर्विदांसो यस्त्वभावो न नश्यति” इति । विमर्दवैचित्र्यमेव विकारवैचित्र्यं हेतुं प्रकृतौ विकृतौ च दृश्यति, यथा इति ।—यथा संस्थानं पृथिव्यादिपरिणामलक्षणम्, आदिमत् धर्ममात्रं विनाशि तिरोभावि, शब्दादीनां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धतन्मात्राणां स्वकार्यमपेक्ष्याविनाशिनाम् अतिरोभावनाम् । प्रकृतौ दृश्यति, एवं लिङ्गम् इति ।—तस्मिन् विकारसंज्ञा, न त्वेवं विकारवती चितिशक्तिरिति भावः । तदेवं परीक्षकसिद्धां विकृतिश्च प्रकृतिश्च सदाश्रित्य विकृतावेव लोकसिद्धायां गुणविमर्दवैचित्र्यं धर्मलक्षणावस्थापरिणाम-

धर्मात् धर्मान्तरमुपसम्पद्यमानो धर्मतः परिणमते घटाकार इति, घटाकारोऽनागतं लक्षणं हित्वा वर्तमानलक्षणं प्रतिपद्यत इति लक्षणतः परिणमते, घटा नवपुराणतां प्रतिक्षण-मनुभवन्नवस्थापरिणामं प्रतिपद्यत इति । धर्मिणोऽपि धर्मा-न्तरमवस्था, धर्मस्यापि लक्षणान्तरमवस्थेति एक एव द्रव्यपरि-णामो भेदेनोपदर्शित इति । एवं पदार्थान्तरेषु अपि योज्य-मिति । एते धर्मलक्षणावस्थापरिणामा धर्मिस्वरूपमनति-क्रान्ता इत्येक एव परिणामः सर्वानमून् विशेषानभिप्लवते । अयं कोऽयं परिणामः ? अवस्थितस्य द्रव्यस्य पूर्वधर्मनिवृत्तौ धर्मान्तरोत्पत्तिः परिणामः ॥ १३ ॥

तत्र—

शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मो ॥ १४ ॥

योग्यताऽवच्छिन्ना धर्मिणः शक्तिरेव धर्मः, स च फल-

भेदित्वा हेतुमुदाहरति—तत्र इदम् उदाहरणम् इति । न चायं नियमो लक्षणाना-मेवावस्थापरिणाम इति सर्वेषामेव धर्मलक्षणावस्थाभेदानामवस्थाशब्दवाच्यत्वादेक एवावस्थापरिणामः सर्वसाधारण इत्याह—धर्मिणोऽपि इति । व्यापकं परिणाम-लक्षणमाह, अवस्थितस्य इति ।—धर्मशब्द आश्रितत्वेन धर्मलक्षणावस्थावाचकः ॥ १५ ॥

यस्यैव द्विविधः परिणामस्तं धर्मिणं सूत्रेण लक्षयति, तत्र शान्तोदिताव्यपदेश्य-धर्मानुपाती धर्मो ।—धर्मोऽस्यास्तौति धर्मो ।

नाविज्ञाने धर्मं स शक्तो ज्ञातुमिति धर्मं दर्शयति, योग्यता इति ।—धर्मिणो द्रव्यस्य सदादेः, शक्तिरेव चूर्णपिण्डघटाद्युत्पत्तिशक्तिरेव धर्मः, तेषां तत्राव्यक्तत्वेन भाव इति यावत् । न त्वेवमव्यक्ततया सतते ततः प्रादुर्भवन्तु, उदकाहरणादयस्तु ते; स्वकारणादनासादिताः कृतः प्राप्ताः ? इत्यत उत्तरं, योग्यताऽवच्छिन्ना इति ।—याऽमो घटादीनामुत्पत्तिशक्तिः सोदकाहरणादियोग्यताऽवच्छिन्ना, तेनोदकाहरणादयोऽपि घटादिभिः स्वकारणादेव प्राप्ता इति नाकस्मिका इति भावः । अथवा के धर्मिणः ? इत्यत उत्तरं—योग्यताऽवच्छिन्ना धर्मिण इति । को धर्मः ? इत्यत उत्तरं, शक्तिरेव धर्मः ।—तेषां योग्यतैव धर्म इत्यर्थः, अतस्तद्वान् धर्मोति सिद्धं भवति ।

प्रसवभेदानुमितसङ्गावः एकस्यान्योऽन्यश्च परिदृष्टः । तत्र  
वर्त्तमानः स्वव्यापारमनुभवन् धर्मो धर्मान्तरेभ्यः शान्तेभ्य-  
श्चाव्यपदेश्येभ्यश्च भिद्यते, यदा तु सामान्येन समन्वागतो  
भवति तदा धर्मिस्वरूपमात्रत्वात् कोऽसौ केन भिद्येत ? तत्र  
त्रयः खलु धर्मिणो धर्माः शान्ता उदिता अव्यपदेश्याश्चेति,  
तत्र शान्ता ये कृत्वा व्यापारानुपरताः, सव्यापारा उदिताः,  
ते चानागतस्य लक्षणस्य समनन्तराः, वर्त्तमानस्यानन्तरा  
अतीताः, किमर्थमतीतस्यानन्तरा न भवन्ति वर्त्तमानाः ?  
पूर्वपश्चिमताया अभावात्, यथाऽनागत-वर्त्तमानयोः पूर्व-  
पश्चिमता नैवमतीतस्य, तस्मान्नातीतस्यास्ति समनन्तरः,  
तदनागत एव समनन्तरो भवति वर्त्तमानस्येति । अथा-  
व्यपदेश्याः के ? सर्वं सर्वात्मकमिति । यत्रोक्तं जल-भूम्योः

तत्सङ्गावे प्रमाणमाह, स च फलप्रसवभेदोऽनुमित इति ।—एकस्य धर्मिणः,  
अन्यस्यान्यश्च चूर्णपिण्डघटादिद्वय इत्यर्थः, कार्यभेददर्शनाच्च भिन्न इति यावत्,  
परिदृष्टः सप्तलब्धः । तत्रानुभवरोहिणो वर्त्तमानस्य सृष्टिपिण्डस्य शान्ताव्यपदेश्याभ्यां  
स्रच्चूर्ण-स्रष्टृघटाभ्यां भेदमाह, तत्र वर्त्तमान इति ।—यदि न भिद्येत  
पिण्डवत् तर्हि चूर्णं घटयोरपि तददेव स्वव्यापारव्याप्तिप्रसङ्ग इति भावः । अव्यक्तस्य  
तु पिण्डस्य नोक्तं भेदसाधनं सम्भवतीत्याह, यदा तु इति ।—कोऽसौ केन भेदसाधनेन  
भिद्येत ? इति । तदेवं धर्माणां भेदसाधनमभिधाय तं भेदं विभजति, त्रयः खलु इति ।—  
उदिता इति वर्त्तमाना इत्यर्थः । अश्वनां पौर्वापर्यं निगमयति—ते च इति । चोदयति,  
किमर्थम् ? इति ।—किं निमित्तमतीतस्यानन्तरा न भवन्ति वर्त्तमाना इत्यर्थः ।  
हेतुमाह—पूर्वपश्चिमताया अभावात् इति । विषयेषु विषयिणीमनुपलब्धिं सूचयति ।  
अनुपलभ्यमेवोपलभ्यवैधर्म्येण दर्शयति—यथाऽनागत-वर्त्तमानयोः इति । सप्तसंहरति,  
तत् इति ।—तत् तस्मात्, अनागत एव समनन्तरः पूर्वंत्वेन भवति वर्त्तमानस्य नातीतः,  
अतीतस्य वर्त्तमानः पूर्वंत्वेन समनन्तरो नाव्यपदेश्यः, तस्मादध्वनां यविष्ठोऽतीत इति  
सिद्धम् । स्यादेतत्, अनुभूयमानानुभूततया उदितातीतौ शक्यानुमेतुमव्यपदेश्यास्तु  
पुनर्धर्मो अव्यपदेश्यतयैव शक्या नोमेतुमित्याशयवान् पृच्छति, अथ इति ।—अव्यपदेश्याः,

पारिणामिकं रसादिवैखरूप्यं स्थावरेषु दृष्टं तथा स्थावराणां जङ्गमेषु जङ्गमानां स्थावरेषु इति. एवं जात्यनुच्छेदेन सर्वे सर्वात्मकमिति । देशकालाकारनिमित्तापबन्धात् खलु समानकालमात्मनामभिव्यक्तिरिति । य एतेष्वभिव्यक्तानभिव्यक्तेषु धर्मेषु अनुपाती सामान्यविशेषात्मा सोऽन्वयी धर्मी । यस्य तु धर्ममात्रमेवेदं निरन्वयं तस्य भोगाभावः, कस्मात् ? अन्येन विज्ञानेन कृतस्य कर्मणोऽन्यत् कथं भोक्तृत्वेनाधिक्रियेत ?

के ? केषु समीक्ष्यामहे ? अत्रोत्तरमाह — सर्वे सर्वात्मकम् इति यवोक्तम् इति । तदेव उपपादयति, जल-भूम्योः इति । — जलस्य हि रस-रूप-स्पर्श-शब्दवतः, भूमेश्च गन्ध-रस-रूप-स्पर्श-शब्दवत्याः पारिणामिकं वनस्पतिलतागुल्मादिषु मूलफलप्रसवपक्ववादिगत रसादिवैखरूप्यं दृष्टं, सोऽग्रमनेवमात्मिकाया भूमेरनौदृशस्य वा जलस्य न परिणामी भवितुमर्हति, उपपादितं हि नासदुत्पद्यत इति, तथा स्थावराणां पारिणामिकं जङ्गमेषु मनुष्य-पशुव्यादिषु रसादिवैचित्र्यं दृष्टम्, उपभुञ्जाना हि ते फलादीनि रूपादिभेदसम्पदमासादयन्ति, एवं जङ्गमानां पारिणामिकं स्थावरेषु दृष्टं, रुधिरावसेकात् किञ्च दाडिमोफलानि तालफलमावाणि भवन्ति । उपसंहरति, एवम् इति । — एवं सर्वे जलभूम्यादिकं सर्वरसाद्यात्मकम् । तत्र हेतुमाह, जात्यनुच्छेदेन इति । — जलव-भूमिवादिजातेः सत्त्वं प्रत्यभिज्ञायमानत्वेनानुच्छेदात् । ननु सर्वे चेत् सर्वात्मकं हन्त भोः ! सर्वस्य सर्वदा सर्वत्र सर्वथा सन्निधानात् समानकालीना भावानां व्यक्तिः प्रसज्यत, न खलु सन्निहिताविकलकारणं कार्यं विलम्बितुमर्हति ? इत्यत आह, देशकाल इति । — यद्यपि कारणं सर्वे सर्वात्मकं, तथाऽपि यो यस्य कार्यस्य देशः, यथा कुङ्कुमस्य काश्मीरः, तेषां सत्त्वेऽपि पाञ्चालादिषु न समुदाचार इति न कुङ्कुमस्य पाञ्चालादिषु अभिव्यक्तिः । एवं निदाघे न प्रातः समुदाचार इति न तदा शालीनाम् । एवं न सगौ मनुष्यं प्रसूते, न तस्यां मनुष्याकारसमुदाचार इति । एवं नापुष्पवान् सुखरूपं भुङ्क्ते, न तस्मिन् पुष्पनिमित्तस्य समुदाचार इति । तस्मात् देशकालाकारनिमित्ता-नाम् अपबन्धात् अपगमात् समानकालम् आत्मनां भावानाम् अभिव्यक्तिरिति । तदेव धर्मान् विभज्य तेषु धर्मिणोऽनुगमं दर्शयति, य एतेषु इति । — सामान्यं धर्मि-रूपं, विशेषः धर्मः, तदात्मा उभयात्मक इत्यर्थः । तदेवमनुभवसिद्धमनुगतं धर्मिणं दर्शयित्वा तमनिच्छती वैनाशिकस्य चणिकं विज्ञानमात्रं चित्तमिच्छती-

तत् स्मृत्यभावश्च नान्यदृष्टस्य स्मरणमन्यस्यास्त्योति, वस्तुप्रत्यभि-  
ज्ञानाच्च स्थितोऽन्वयी धर्मी यो धर्मान्यथात्वमभ्युपगतः प्रत्यभि-  
ज्ञायते । तस्मान्नेदं धर्ममात्रं निरन्वयम् इति ॥ १४ ॥

**क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ॥ १५ ॥**

एकस्य धर्मिण एक एव परिणाम इति प्रसक्ते क्रमान्यत्वं  
परिणामान्यत्वे हेतुर्भवतीति, तत् यथा चूर्णं घटः, पिण्डमृत्,  
घटमृत्, कपालमृत्, कणमृत् इति च क्रमः । यो यस्य  
धर्मस्य समनन्तरो धर्मः स तस्य क्रमः, पिण्डः प्रच्यवते घट  
उपजायत इति धर्मपरिणामक्रमः, लक्षणपरिणामक्रमो  
घटस्यानागतभावादनमानभावक्रमः, तथा पिण्डस्य वर्त-  
मानभावादतीतभावक्रमः, नातीतस्यास्ति क्रमः, कस्मात् ?  
पूर्वपरतायां सत्यां समनन्तरत्वं, सा तु नास्त्यतीतस्य, तस्मात्

ऽनित्यप्रसङ्गमुक्तं स्मरयति—यस्य तु इति । वस्तुप्रत्यभिज्ञानाच्च इति ।—न हि देवदत्तेन  
दृष्टे यज्ञदत्तः प्रत्यभिज्ञानाति, तस्मात् यथानुभविता स एव प्रत्यभिज्ञानेति ॥ १४ ॥

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः इति सूत्रम् ।—किमेकस्य धर्मिण एक एव  
धर्मलक्षणावस्थालक्षणः परिणामः ? उत बहवो धर्मलक्षणावस्थालक्षणाः परिणामाः ?  
तत्र किं प्राप्तम् ? एकत्वात् धर्मिण एक एव परिणामः, न हि एकरूपात्  
कारणात् कार्यभेदी भवितुमर्हति, तस्याऽऽकस्मिकत्वप्रसङ्गात् इति, एवं प्राप्त  
सच्यते, क्रमान्यत्वात् परिणामान्यत्वं एकस्या मृदयूर्णपिण्डघटकपालकणाकारपरिणति-  
परम्परा क्रमवती लौकिकपरीक्षकैः अध्यक्षं समीक्ष्यते, अन्यत्वे चूर्ण-पिण्डयोरानन्तर्यम्,  
अन्यच्च पिण्ड-घटयोः, अन्यच्च घट-कपालयोः, अन्यच्च कपाल-कणयोः, एकत्र  
परिणामवत् पूर्वत्वात्, सोऽयं क्रमभेदः परिणामे एकस्मिन्नवकल्पमानः  
परिणामभेदमापादयति, एकोऽपि च मृद्वर्णी क्रमोपनिपतिततत्त्वसहकारिसमवधानक्रमेण  
क्रमवती परिणामपरम्परामुदहन् नैनामाकस्मिकयतीति भावः । धर्मपरिणामान्य-  
त्ववक्ष्यमाणपरिणामान्यत्वेऽवस्थापरिणामान्यत्वे च समानं क्रमान्यत्वं हेतुरिति ।

तदेतद्भाष्येणावधीन्यते, एकस्य धर्मिण इति ।—क्रम-क्रमवतीरभेदमाध्याय-  
स तस्य क्रम इत्युक्तं, तथा अवस्थापरिणामक्रम इति, तथा हि कीनाश्रय



द्वयोरेव लक्षणयोः क्रमः । तथाऽवस्थापरिणामक्रमोऽपि षट्स्याभिनवस्य प्रान्ते पुराणता दृश्यते, सा च क्षणपरम्परा-  
 ऽनुपातिना क्रमेणाभिव्यज्यमाना परां व्यक्तिमापद्यत इति  
 धर्मलक्षणाभ्याश्च विशिष्टोऽयं द्वितीयः परिणाम इति । त  
 एते क्रमाः धर्म-धर्मिभेदे सति प्रतिलब्धस्वरूपाः, धर्मोऽपि धर्मो  
 भवत्यन्यधर्मस्वरूपापेक्षयेति, यदा तु परमार्थतो धर्मिणि  
 अभेदोपचारस्तद्वहारेण स एवाभिधीयते धर्मस्तदाऽयमेकत्वे-  
 नैव क्रमः प्रत्यवभासते । चित्तस्य द्वये धर्माः परिदृष्टाश्च  
 अपरिदृष्टाश्च, तत्र प्रत्ययात्मकाः परिदृष्टाः, वस्तुमात्रात्मका  
 अपरिदृष्टाः, ते च सप्तैव भवन्ति अनुमानेन प्रापितवस्तुमात्र-  
 सङ्गावाः, “निरोध-धर्म-संस्काराः परिणामोऽथ जीवनम् । चेष्टा  
 शक्तिश्च चित्तस्य धर्मा दर्शनवर्जिताः ॥” इति ॥ १५ ॥

कोष्ठभारि प्रयत्नसंरक्षिता अपि हि ब्रौह्म्यो ह्यायनेरतिबहुभिः पाप्मि-  
 न्यशर्मावविशैर्यमाणावयवसंस्थानाः परमाणुभावननुभवन्तो दृश्यन्ते, न चायमभि-  
 नवानामकक्षादेव प्रादुर्भवितुमर्हति, तस्मात् क्षणपरम्पराक्रमेण सूक्ष्मतम-सूक्ष्मतर-  
 सूक्ष्म-वृक्ष-वृक्षतर-वृक्षतमादिक्रमेण प्राप्तेषु विशिष्टोऽयं लक्ष्यत इति । तदिदं क्रमात्यन्तं  
 धर्म-धर्मिभेदमपेक्षत एवेत्याह—त एत इति । आ विकारैभ्य आ च लिङ्गात् आपेक्षिको  
 धर्म-धर्मिभावः, यदादेरपि तन्मात्रापेक्षया धर्मत्वादित्याह, धर्मोऽपि इति ।—यदा  
 परमार्थधर्मिण्यलिङ्गे अभेदोपचारप्रयोगः, तद्वहारेण सामानाधिकरण्यवहारेण धर्म्यं  
 धर्म इति यावत्, तदैक एव परिणामो धर्मिपरिणाम एवेत्यर्थः, धर्मलक्षणावस्थानां  
 धर्मिस्वरूपाभिनिवेशात् । तदनेन धर्मिणो दूरोत्सारितं कूटस्थनित्यत्वमित्युक्तप्राथम्यम् ।  
 धर्मपरिणामं प्रतिपादयन् प्रसङ्गेन चित्तधर्माणां प्रकारभेदमाह, चित्तस्य इति ।—  
 परिदृष्टाः प्रत्यक्षाः, अपरिदृष्टाः परीक्षाः । तत्र प्रत्ययात्मकाः प्रमाणादयो रागा-  
 दयश्च, वस्तुमात्रा इत्यप्रकाशरूपतामाह । स्यादेतत्, अपरिदृष्टाश्चेव सत्येवेत्यत-  
 आह, अनुमानेन इति ।—अनुमानेन प्रापितो वस्तुमात्रेण सङ्गावो येषां ते तथोक्ताः ।  
 पञ्चान्नानसाधर्म्योदागमोऽप्यनुमानम् । सप्तापरिदृष्टान् कारिकया संगृह्णाति, निरोध  
 इति ।—निरोधो वृत्तानाम् असम्प्रज्ञातावस्था चित्तस्यागमतः, संस्कारशेषभावोऽनु-  
 मानतश्च समधिगम्यते । धर्मगृह्णेन पुण्यापुण्ये उपलक्षयति । क्वचित् कर्मेति पाठः ।

अतो योगिन उपात्तसर्वसाधनस्य बुभुक्षितार्थप्रतिपत्तये  
संयमस्य विषय उपक्षिप्यते—

परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम् ॥ १६ ॥

धर्मलक्षणावस्थापरिणामेषु संयमात् योगिनां भवत्यती-  
तानागतज्ञानम् । धारणाध्यानसमाधितयमेकत्र संयम  
उक्तः, तेन परिणामत्रयं साक्षात्क्रियमाणमतीतानागतज्ञानं  
तेषु सम्पादयति ॥ १६ ॥

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात् सङ्करः  
तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरुतज्ञानम् ॥ १७ ॥

तत्र वाक् वर्णध्वेवार्थवती, श्रोत्रञ्च ध्वनिपरिणाममात्र-  
तत्रापि तत्त्वनिर्णये पुण्यापुण्ये एव गृह्यते, ते चागमतः सुखदुःखीपभोगदर्शनाद्वा अनु-  
मानतो गम्येते । संस्कारान्तु स्मृतेरनुमीयते । एवं विगुणत्वाच्चित्तस्य चलच्च  
गुणवृत्तमिति प्रतिक्षणपरिणामोऽनुमीयते । एवं जीवने प्राणधारणप्रयत्नभेदोऽसंविदित-  
चित्तस्य धर्मः श्वासप्रश्वासाभ्यामनुमीयते । एवं चेतस्येष्टा क्रिया यथा यथा तैस्ते-  
रिन्द्रियैः शरीरप्रदेशैर्वा सम्प्रयुज्यते साऽपि तत्संयोगादेवानुमीयते । एवं शक्तिरप्यु-  
द्भूतानां कार्याणां सूक्ष्मावस्था चेतसो धर्मः स्थूलकार्यानुभवादेवानुमीयत इति ॥ १५ ॥

अतः परम् आपादपरिसमाप्तेः संयमविषयः तद्वशीकारमूचनी विभक्तिय वक्तव्या,  
ततोक्तप्रकारं परिणामत्रयमेव तावत् प्रथममुपात्तसकलयोगाङ्गस्य योगिनः संयम-  
विषयतथोपक्षिपति ।

परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम् इति सूत्रम् ।

ननु यत्र संयमस्तत्रैव साक्षात्करणं तत् कथं परिणामत्रयसंयमोऽतीतानागते  
साक्षात्कारयेत् ? इत्यत आह, तेन इति ।—तेन परिणामत्रयं साक्षात्क्रियमाणं तेषु  
परिणामेष्वनुगते येऽतीतानागते तद्विषयं ज्ञानं सम्पादयति, परिणामत्रयसाक्षात्करणमेव  
तदनुभूतातीतानागतसाक्षात्करणात्मकमिति न विषयभेदः संयमसाक्षात्कारयो-  
रित्यर्थः ॥ १६ ॥

अयमपरः संयमस्य विषय उपक्षिप्यते—इति सूत्रम् ।

अत्र वाचकं शब्दमाचिख्यातुः प्रथमं तावत् वाग्व्यापारविषयमाह, तत्र इति ।—

विषयं. पदं पुनर्नादानुसंहारबुद्धिनिर्गच्छम् इति । वर्षा  
 एकसमयासम्भवित्वात् परस्परनिरनुग्रहात्मानस्ते पदमसं-  
 स्पृश्यानुपस्थाप्याविर्भूतास्तिरोभूताश्चेति प्रत्येकमपदस्वरूपा  
 उच्यन्ते । वर्षः पुनरेकेकः पदात्मा सर्वाभिधानशक्तिप्रचितः  
 सहकारिवर्णान्तरप्रतियोगित्वाद्द्वैस्वरूप्यमिवापन्नः पूर्वञ्चात्त-

वाक् वागिन्द्रियं वर्षव्यञ्जकमटस्थानं, यथाऽऽह—“अष्टौ स्थानानि वर्षानामुरः कण्ठः  
 शिरसेथा । जिह्वामूलञ्च दन्ताश्च नासिकौष्ठौ च तालु च ॥” इति ।  
 सा वाक् वर्षेष्वेव यथा लोकाप्रतीतिसिद्धेषु अर्थवती न च वाचक इत्यर्थः ।  
 श्रोत्रव्यापारविषयं निरूपयति, श्रोत्रम् इति ।—श्रोत्रं पुनर्ध्वनेरुदानस्य वागिन्द्रिया-  
 भिधानिनी यः परिणतिभेदो वर्षात्मा तेनाकारेण परिणतं तन्मात्रविषयं न तु  
 वाचकविषयमित्यर्थः । यथा लोकाप्रतीतिसिद्धेभ्यो वर्षेभ्यो वाचकं भिनत्ति, पदम्  
 इति, पदं पुनर्वाचकं नादानुसंहारबुद्धिनिर्गच्छं यथा प्रतीतिसिद्धान् नादान् वर्षान्  
 प्रत्येकं गृहीत्वा अनु पश्चात् या संचरति एकत्वमापादयति भौरित्येकं पदमिति, तथा  
 पदं गृह्यते, यद्यपि प्राच्योऽपि बुद्धयो वर्षाकारं पदमेव प्रत्येकं गौचरयन्ति, तथाऽपि  
 न विशदं प्रथते, चरमे तु विज्ञाने तदतिविशदम् इति नादानुसंहारबुद्धिनिर्गच्छ-  
 मुक्तम् । यस्तु वैजात्यादेकपदानुभवमविज्ञाय वर्षानेव वाचकानातिष्ठते तं प्रत्याह,  
 वर्षा इति ।—ते खलु अमी वर्षाः प्रत्येकं वाच्यविषयां धियमादधीरन् नामादन्तका इव  
 शिखावलम्बनं, संहता वा यावाणो इव पिठरधारणम् ? न तावत् प्रथमः कल्पः,  
 एकस्मादर्थप्रतीतेरनुत्पत्तेः, उत्पत्तौ वा द्वितीयादीनामनुधारणप्रसङ्गः, निष्पादितक्रिये  
 कर्माणि विशेषानाधायिनः साधनस्य साधनन्यायातिष्ठातात्, तस्मात् द्वितीयः परिशिष्यते,  
 सम्भवति हि यावाणो संहतानां पिठरधारणमेकसमयभावित्वात्, वर्षानां तु योग-  
 पयासम्भवः, अतः परस्परमनुयाह्यानुयाहकत्वायोगात् सम्भूयापि नार्थधियमादधते ।  
 ते पदरूपमेकसंस्पृशन्तस्मादात्मेनात एवानुपस्थापयन् आविर्भूतास्तिरोभूता अयः  
 श्रृङ्गाकाकल्पाः प्रत्येकमपदस्वरूपा उच्यन्ते । यदि पुनः पदमेकं तादात्म्येन संस्पृशेयुः  
 वर्षास्ततो नीतदोषप्रसङ्ग इत्याह, वर्षः पुनरेकेकः पदात्मा इति ।—सर्वाभिधान-  
 शक्तिप्रचितः सर्वाभिरभिधानशक्तिभिर्निश्चितः, गौः, गणः, गौरं, नगः इत्यादिषु हि  
 गकारो गोत्वाद्यर्थाभिधायिषु दृष्ट इति तत्तदभिधानशक्तिः, एवं सीमः शोचिरित्यादि-  
 शोचराश्रयाभिधायिषु पदेषु श्रोत्राणां दृष्टः सोऽपि तत्तदभिधानशक्तिः एवं सञ्ज्ञेचोद्-  
 शोयम् । स चैकेको वर्षो गकारादिः सहकारि यद्वर्णान्तरमीकारादि तदेव प्रति-

रेणोत्तरश्च पूर्वेण विशेषेऽवस्थापित इत्येवं बहवो वर्णाः क्रमानु-

योगि प्रतिसम्बन्धि यस्य तत्तथोक्तस्य भावस्तत्त्वं तस्माद्वैश्वरूप्यं नानात्वमिवापन्नः, न तु नानात्वमापन्नः तस्य तत्त्वादेव, पूर्वी वर्णः गकार उत्तरेणौकारेण गणादिपदेभ्यो व्यावर्त्य उत्तरेणौकारी गकारेण श्रोचिरादिपदेभ्यो व्यावर्त्य विशेषे गीत्ववाचके गोपदस्कोटे-  
ऽवस्थापितोऽनुसंहारबुद्धौ । अयमभिप्रायः,—अथप्रत्ययो हि वर्णेनियतक्रमतया परस्परम-  
सम्भवद्विरश्च्यः कर्तुं, न च संस्कारद्वाराऽऽपेयादीनामिव परमापूर्वं वा स्वर्गे वा अनयितव्येऽनियतक्रमाणामपि साहित्यमथंबुद्धुपजनने वर्णानामिति साम्प्रतं,  
विकल्पासहत्वात् । स खल्वयं वर्णानुभवजन्यः संस्कारः स्मृतिप्रसवहेतुः ? अथो वा आयेयादि-  
जन्य इवापूर्वाभिधानः ? न तावदनन्तरः, कल्पनागौरवापत्तेः, स एव तावददृष्टपूर्वः  
कल्पनीयः, तस्य च क्रमवर्द्धिर्वर्णानुभवेरेकस्य जन्यत्वं न सम्भवतीति तज्जातीयानेका-  
वान्तरसंस्कारकल्पनेति गौरवं, न चैव ज्ञापकहेत्वङ्गमज्ञातसदृशतामनुभवतीति, न  
खलु सम्बन्धोऽयं प्रत्यायनाङ्गमज्ञातोऽङ्गतामुपैति । स्मृतिफलप्रसवानुमितस्तु संस्कार-  
स्वकारणानुभवविषयनियतो न विषयान्तरे प्रत्ययमाधातुमुत्सृजते, अन्यथा यत्किञ्चि-  
देवैकमनुभूय सर्वं सर्वं जानीयात् इति । न च प्रत्येकवर्णानुभवजनितसंस्कार-  
पिण्डजञ्जन्मस्मृतिदर्पणसमारोहिणो वर्णाः समधिगतसहभावा वाचका इति  
साम्प्रतं, क्रमाक्रमविपरोतक्रमानुभूतानां तत्त्वविशेषेणार्थधीजननप्रसङ्गात्, न चैतत्  
अरण्यज्ञानं पूर्वानुभववर्तिनीं परम्परतां गीचरयितुमर्हति, तस्मात् वर्णभ्योऽसम्भवन्नर्थ-  
प्रत्यय एकपदानुभवमेव स्वनिमित्तमुपकल्पयति, न चैव पदेऽपि प्रसङ्गः, तद्धि प्रत्येकमेव  
प्रत्ययभेदभिन्ना ध्वनयो व्यञ्जयन्तः परस्परविसदृशतत्पदव्यञ्जकध्वनिभिस्तुल्यस्थान-  
करणनिष्पन्नाः सदृशाः सन्तोऽन्तोऽन्तविसदृशैः पदैः पदमेकं सदृशमापादयन्तः प्रति-  
योगिभेदेन तस्मादृश्यानां भेदात्तदुपधानादेकमपि अन्वयवयवमपि सावयवमिवानेकात्मक-  
मिवावभासयन्ति, यथा नियतवर्णपरिमाणसंस्थानं मुखमेकमपि मणिकृपाणदर्पणादयो  
विभिन्नवर्णपरिमाणसंस्थानमनेकमादर्शयन्ति, न परमार्थतः सादृश्योपधानकल्पिता  
भागा एव निर्भागस्य पदस्य वर्णाः, तेन तद्बुद्धिर्बर्णात्मना पदभेदे स्कोटमभेदमेव  
निर्भागमेव सभेदमिव सभागमिवावस्थते, अतो गोपदस्कोटभेदस्यैकस्य गकारो  
भागो गौरादिपदस्कोटसादृश्येन न निर्द्धारयति स्वभागिनमित्यौकारेण विशिष्टो  
निर्द्धारयति, एवमौकारोऽपि भागः श्रोचिरादिपदसदृशतया न ज्ञातो निर्द्धारयितुं  
स्वभागिनं गोपदस्कोटमिति विशिष्टो निर्द्धारयति, असदृशभाविनामपि च संस्कार-  
धारेणास्ति सदृशभाव इति विशेष-विशेषणभाषोपपत्तिः । न च भिन्नविषयत्वं संस्कारयोः

रोधिनोऽर्थसङ्केतेनावच्छिन्ना इत्यन्त एते सर्वाभिधान-  
शक्तिपरिवृत्ता गकारोकारविसर्जनीयाः सास्त्रादिमन्त्रमर्थं  
द्योतयन्तीति । तदेतेषामर्थसङ्केतनावच्छिन्नानामुपसंहृत-  
ध्वनिक्रमाणां य एको बुद्धिनिर्भासस्तत् पदं वाचकं वाच्यस्य  
सङ्केत्यते । तदेक पदमेकबुद्धिविषय एकप्रयत्नाच्चित्तम् अभाग-

भागइयविषययोरनुभवधोस्तज्जन्मनोश् संस्कारयोरिकपदविषयत्वात्, केवलभागानुभवेन  
पदमव्यक्तमनुभूयतेऽनुसंहारविधया तु भागानुभवयानिसंस्कारलब्धजन्मना व्यक्तमिति  
विशेषः । अव्यक्तानुभवाच्च प्राच्यः संस्काराधानक्रमेण व्यक्तमनुभवमादधाना दृष्टा,  
यथा दूरादनस्यती हस्तिप्रत्यया अव्यक्ता व्यक्तवनस्पतिप्रत्ययहेतवः । न चैयं विधा  
वर्णानामर्थप्रत्यायने सम्भविनी, नो खलु वर्णाः प्रत्येकमव्यक्तमर्थप्रत्ययमादधत्यन्ते  
व्यक्तमिति शक्यं वक्तुं, प्रत्यक्षज्ञान एव नियमात् व्यक्ताव्यक्तत्वस्य, वर्णाऽऽधेयस्वर्थप्रत्ययो  
न प्रत्यक्षः, तदेष वर्णोभ्यो जायमानः स्फुट एव जायेत, न वा जायेत, न तु अस्फुटः,  
स्फीटस्य तु ध्वनिव्यक्तस्य प्रत्यक्षस्य सतः स्फुटास्फुटत्वे कल्प्यते इत्यसमानम् । एवं  
प्रत्येकवर्णानुभवजनितसंस्कारसहितश्रीमलब्धजन्मन्यनुसंहारबुद्धी संहता वर्णाः एकपद-  
स्फीटभावमापन्नाः प्रयत्नविशेषव्यङ्गतया प्रयत्नविशेषस्य च नियतक्रमापेक्षतया क्रमान्वले  
तदभिव्यञ्जकप्रयत्नविशेषाभावेन तदभिव्यक्त्यभावप्रसङ्गात् क्रमानुरोधिनोऽर्थसङ्केतेनाव-  
च्छिन्नाः सङ्केतावच्छेदमेव लौकिकं सभागपदविषयं दर्शयन्ति । इत्यन्तो द्विधाः,  
त्रिचतुराः, पञ्चषाः, एते सर्वाभिधानशक्तिपरिवृत्ता गकारोकारविसर्जनीयाः सास्त्रादि-  
मन्त्रमर्थमवद्योतयन्ति । तत् किमिदानीं सङ्केतानुसारेण वर्णानामेव वाचकत्वं, तथा च न  
पदं नाम किञ्चिदेकम् ? इत्यत आह, तदेतेषाम् इति ।—ध्वनिनिमित्तः क्रमः ध्वनिक्रमः,  
उपसंहृतो ध्वनिक्रमो येषु ते तथोक्ताः । बुद्ध्या निर्भास्यते प्रकाशयते इति बुद्धि-  
निर्भासः सङ्केतावच्छिन्नाः । स्थूलदर्शिनोकाशशानुरोधेन गकारोकारविसर्जनीया इत्युक्तं,  
गकारादीनामपि तद्भागतया तादात्म्येन वाचकत्वात्, प्रतीयनुसारस्वेकमेव पदं  
वाचकमित्यर्थः । एतदेव स्पष्टयति, तदेकमिति ।—तदेक पदं लोकाबुद्ध्या प्रतीयत इति  
सम्बन्धः । कस्मादेकम् ? इत्यत आह, एकबुद्धिविषय इति ।—गौरित्येकं पदमित्येकाकाराया  
बुद्धेर्विषयो यतस्तस्मादेकम् । तस्य व्यञ्जकमाह, एकप्रयत्नाच्चित्तम् इति ।—रस इति पद-  
व्यञ्जकात् प्रयत्नादिलक्षणः सर इति पदव्यञ्जकः प्रयत्नः, स चोपक्रमतः सर इति पदाभि-  
प्राक्तिलक्षणफलावच्छिन्नः पूर्वापरीभूत एकस्तदाच्चित्तम् । भागानां सादृशीपक्षान्-

मक्रममवर्णं बौद्धमन्यवर्णप्रत्ययव्यापारोपस्थापितं परत्र प्रति-  
पिपादयषया वर्णैरेवाभिधीयमानैः श्रूयमाणैश्च श्रोतृभि-  
रनादिवाग्व्यवहारवासनानुविद्यया लोकबुद्ध्या सिद्धवत् सम्प्रति-  
पत्त्या प्रतीयते, तस्य सङ्केतबुद्धितः प्रविभाग एतावतामेव-  
जातीयकोऽनुमंहार एकस्थायस्य वाचक इति । सङ्केतस्तु पद-

मेवकल्पितानां परमार्थसतामभावात् अभागम्, अत एव पूर्वापरीभूतभागाभावाद-  
क्रमम् । ननु वर्णाः पूर्वापरीभूताः, ते चास्य भागा इति कथमक्रममभागश्च ? इत्यत  
आह, अवर्णम् इति ।—न ह्यस्य वर्णा भागाः, किन्तु सादृश्योपधानभेदात् पदमेव तेन  
तेनाकारिणापरमार्थसता प्रथते, न हि मणि-कृपाण-दर्पणादिवर्त्तानि सुखानि सुखस्य  
परमार्थसतोऽवयवा इति । बौद्धम् अनुसंहारबुद्धिविदितम्, अन्यवर्णप्रत्ययस्य व्यापारः  
संस्कारः पूर्ववर्णानुभवजनितसंस्कारसहितः, तेनोपस्थापितं विषयीकृतम् । वर्णानु-  
भव-तत्संस्काराणाञ्च पदविषयत्वमुपपादितमधस्तात् । स्यादेतत्, अभागमक्रममवर्णं  
चेत् पदतत्त्वं, कस्मादेवंविधं कदाचिन्न प्रथते ? न हि लाक्षासवसेकोपधाना-  
पादितारूपभावः स्फटिकमणिलदपगमे स्वच्छो धवलो नानुभूयते, तस्मात् पार-  
मार्थिका एव वर्णाः ? इत्यत आह, परत्र इति ।—प्रतिपिपादयिषया वर्णैरेवाभिधीय-  
मानैः उच्चार्यमाणैः श्रूयमाणैश्च श्रोतृभिरनादिर्योऽर्थं वाग्व्यवहारो विभक्तवर्णपद-  
निबन्धनः, तज्जनिता वासना साऽपि अनादिरिव तदनुविद्यया तदासितया लोकबुद्ध्या  
विभक्तवर्णरचितपदावगाहिन्या सिद्धवत् परमार्थवत् सम्प्रतिपत्त्या संवादेन वृद्धानां  
पदं प्रतीयते । एतदुक्तं भवति—अस्ति कश्चिदुपाधिर्यं उपधेयेन संयुज्यते च, यथा  
लाक्षादिः, तत्र तद्वियोगे स्फटिकः स्वाभाविकेन स्वच्छधवलं रूपेण प्रकाशत इति  
युज्यते, पदप्रत्ययस्य तु प्रयत्नभेदोपनीतध्वनिभेदादन्यतोऽनुत्पादात्तस्य च सदा  
सादृश्यदीर्घरूपिततया वर्णात्मनैव प्रत्ययजनकत्वमिति कुतो निरुपाधिनः पदस्य प्रथा ?  
यथाऽऽहुः,—“अनयः सद्गुणान्मनो विपर्ययस्य हेतवः । उपलम्भकमेतेषां विपर्ययस्य  
कारणम् । उपायत्वाञ्च नियतः पददर्शितदर्शनाम् । ज्ञानस्यैव च बाधयेत् लोके ध्रुवमुप-  
गमः ॥” इति । यतः पदात्मा विभक्तवर्णरूपितः प्रकाशते, अतः स्थूलदर्शी लोको वर्णानेव  
पदमभिमन्यमानस्तानेव प्रकारभेदभाजोऽर्थभेदे सङ्केतयतोऽत्याह, तस्य इति ।—तस्य पदस्या-  
जानत एकस्थायि सङ्केतबुद्धितः स्थूलदर्शीलोकाहृताय वर्णात्मना विभावः । विभाग-  
माह, एतावताम् इति ।—एतावतां न न्यनानामधिकानां वा, एवंजातीयको नैरन्तर्य-

पदार्थयोरितरेतराध्यासरूपः स्मृत्यात्मकः, योऽयं शब्दः सोऽयमर्थः, योऽर्थः स शब्द इत्येवमितरेतराध्यासरूपः सङ्केतो भवति, इत्येवमेते शब्दार्थप्रत्यया इतरेतराध्यासात् सङ्कीर्णाः, गौरिति शब्दो गौरित्यर्थो गौरिति ज्ञानम् । य एषां प्रविभागः स सर्ववित् । सर्वपदेषु चास्ति वाक्यशक्तिः, वृक्ष इत्युक्तेऽस्तीति गम्यते, न सत्तां पदार्थो व्यभिचरतीति । तथा न ह्यसाधना क्रिया अस्तीति, तथा च पञ्चतौल्युक्ते सर्वकारका-

क्रमविशेषः, अनुसंहार एकबुद्धाद्यहः, एकस्यार्थस्य गीत्वादेर्वाचक इति । ननु यदेकस्यार्थस्यायं शब्दो वाचक इति सङ्केतः, इत्त भीः ! शब्दार्थयोर्नेतरेतराध्यास-सङ्घि ? इत्यत आह, सङ्केतस्तु इति ।—सृतावात्मा स्वरूपं यस्य स तथोक्तः । न हि कृत इत्येव सङ्केतोऽयंमवधारयत्यपि तु साध्यमात्रः । एतदुक्तं भवति—अभिप्रायकार एव सङ्केते कश्चित् भेदं विकल्प्या षष्ठी प्रयुक्तेति । य एषां प्रविभागः स तत्र संगमे भवति सर्ववित् सर्वभूतरुतज्ञ इति । तदेवं विकल्पितवर्णभागमेकमनवयवं पदं व्युत्पाद्य कल्पितपदविभागं वाक्यमेकमनवयवं व्युत्पादयितुमाह, सर्वपदेषु चास्ति वाक्यशक्तिः इति ।—अयमभिसम्भिः—परप्रत्यायनाय शब्दः प्रयुज्यते, तदेव च परं प्रति प्रतिपादयितव्यं यत्तैः प्रतिपिहितं, तदेव च तैः प्रतिपिहितं यदुपादानादिगोचरः, न पदार्थमात्रं तद्विचरः किन्तु वाक्यार्थः, इति वाक्यार्थपरा एव सर्वे ज्ञप्ताः, तेन स एव तेषामर्थः, अतो यथापि केवलस्य पदस्य प्रयोगस्तथापि पदान्तरेण सङ्केतौक्त्य सतीऽर्थो गम्यते न तु केवलात्, कस्मात् ? तन्मात्रस्यासामर्थ्यात्, तथा च वाक्यमेव तत्र तत्र वाचकं न तु पदानि, तद्वागतया तु तेषामप्यस्ति वाक्यार्थवाचकशक्तिः पदार्थ इव पदभागतया वर्णानां, तेन यथा वर्ण एकेकः सर्वपदार्थाभिधानशक्तिप्रचितः, एवं पदमध्येकैकं सर्ववाक्यार्थाभिधानशक्तिप्रचितं, तदिदमुक्तं सर्वपदेषु चास्ति वाक्य-शक्तिः, वृक्ष इत्युक्ते अस्तीति गम्यते, अज्याहृतास्तिपदसहितं वृक्ष इति पदं वाक्यार्थं वर्त्तते इति तद्वागत्वात् वृक्षपदं तत्र वर्त्तते इत्यर्थः । कस्मान् पुनरस्तीति गम्यते ? इत्यत आह, न सत्तां पदार्थो व्यभिचरति इति ।—लोक एव हि पदानामर्थवधारणीयायः, स च केवलं पदार्थमव्यर्थेनाभिसमस्य सर्वत्र वाक्यार्थीकरोति, सोऽयमव्यभिचारः सतथा पदार्थस्य, अत एव शब्दवृत्तिविदा व्यवहारः यवान्यत् क्रियापदं नास्ति तत्रास्तिर्भवन्तीपरः (१) प्रयोक्तव्य इति । क्रियाभेदाव्यभिचारि प्रातिपदिकमुक्ता क्रियाभेदं

णामाक्षेपो नियमार्थोऽनुवादः कर्तृकर्मकरणानां चैत्राग्नि-  
तण्डुलानामिति, दृष्टञ्च वाक्यार्थे पदरचनं श्रोत्रियश्छन्दो-  
ऽधीते जीवति प्राणान् धारयति। तत्र वाक्ये पदार्थाभि-  
व्यक्तिः, ततः पदं प्रविभज्य व्याकरणीयं क्रियावाचकं कारक-  
वाचकं वा, अन्यथा भवति अश्वः अजापय इत्येवमादिषु  
नामाऽऽख्यातसारूप्यादनिर्ज्ञातं कथं क्रियायां कारके वा  
व्याक्रियेत ? इति । तेषां शब्दार्थप्रत्ययानां प्रविभागः, तद्यथा  
श्वेतत्वे प्रासाद इति क्रियाऽर्थः, श्वेतः प्रासाद इति कारकार्थः शब्दः,

कारकाव्यभिचारिणं दर्शयति, तथा च पचतीत्युक्ते इति ।—पचतीत्युक्ते हि कारकमावस्य तदन्वययोगस्यावगमात् अन्यथात्रातिपरमङ्गेदानामनुवादः, तदेवं भेद एव वाक्यार्थ इति । तथाऽनपेक्षमपि पदं वाक्यार्थं वर्त्तमानं दृश्यत इति सुतरामस्मिन् वाक्यशक्तिः पदानामित्याह, दृष्टञ्च इति ।—न चैतावताऽपि योवियादिपदस्य स्वतन्त्रस्यैवाविधाशं- प्रत्यायनं, न यावदस्यादिभिरभिमतमामोऽस्य भवति, तथा चास्यापि वाक्यावयवत्वात् कल्प- तचमेवंति भावः । स्यादेतत्, पदानामेव चैवावयवशक्तिः, कृतं तर्हि वाक्येन ? तस्य एव तदर्थ्यावसायः इत्यत आह, तत्र वाक्य इति ।—उक्तमेतन्न केवलं पदात् पदार्थः प्रति- पत्सितः प्रतीयते न यावदेतत् पदान्तरैणाभिसमस्यत इति । तथा च वाक्यात् पदान्यपीडृत्य कल्पितानि वाक्यार्थाऽप्यपीडृत्य तदैकदेशं कारकं वा क्रिया वा तत् पदं प्रकृत्यादिवभाग- कल्पनया व्याकरणीयं व्याख्येयम् । किमर्थं पुनरेतावता क्लेशेनान्वाख्यायते ? इत्यत आह, अन्यथा इति ।—घटो भवति, भवति भिन्नां देहि, भवति तिष्ठति इति नामाऽऽख्यातयोश्च साम्यात्, एवम् अश्वस्वम्, अश्वो यातोति, एवमजापयः पिब, अजापयः शबून् इति नामाऽऽख्यातमाकृत्यादनिर्जातं नामत्वेनऽऽख्यातत्वेन वा, अन्वाख्यानाभावे निष्कृत्याज्ञातं कथं क्रियायां वा कारके वा व्याक्रियेत ? तस्माद्वाक्यात् पदान्यपीडृत्य व्याख्यातव्यानि, न तु अन्वाख्यानादेव पारमार्थिकी विभागः पदानामिति । तदेवं शब्दरूपं व्युत्पाद्य शब्दार्थप्रत्ययानां सङ्केतापादितसङ्ग्राहणमसङ्गमाख्यातमुपक्रमते, तेषां शब्दार्थ- प्रत्ययानां प्रविभाग इति ।—तदयथा श्वेतने प्रासाद इति क्रियार्थः शब्दः, स्फुटतरो ज्ञव पूर्वापरोभूतायाः क्रियायाः साध्यरूपायाः सिद्धरूपः क्रियार्थः श्वेत इति भिन्नः शब्दः । यवापि शब्दार्थ्याः सिद्धरूपत्वं तवाप्यर्थादस्मिन् शब्दस्य भेद इत्याह, श्वेतः प्रासाद इति कारकाद्यर्थः शब्द इति ।—अभिहितत्वाच्च कारकविभक्तोरभावः । अर्थे



क्रियाकारकात्मा तदर्थः प्रत्ययश्च, कस्मात् ? सोऽयमित्य-  
भिसम्बन्धादेकाकार एव प्रत्ययः सङ्गते इति, यस्तु श्वेतोऽर्थः  
स शब्द-प्रत्यययोरालम्बनोभूतः, स हि स्वाभिरवस्थाभिर्विक्रिय-  
माणो न शब्दसहगतो न बुद्धिसहगतः । एवं शब्दः एवं प्रत्ययो  
जेतरेतरसहगत इति । अन्यथा शब्दोऽन्यथाऽर्थोऽन्यथा प्रत्यय  
इति विभागः । एवं तत्प्रविभागसंयमात् योगिनः सर्वभूतरत-  
ज्ञानं सम्पद्यते इति ॥ १७ ॥

संस्कारसाक्षात्करणात् पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥

इये खल्वमी संस्काराः, स्मृतिक्लेशहेतवो वासनारूपाः,  
विपाकहेतवो धर्माधर्मरूपाः, ते पूर्वभवाभिसंस्कृताः परिणाम-  
चेष्टानिरोधशक्तिजीवनधर्मवदपरिदृष्टाश्चित्तधर्माः, तेषु संयमः

विभजते, क्रियाकारकात्मा तदर्थः इति ।—तयोः शब्दयोरर्थः क्रियात्मा कारकात्मा  
चेत्यर्थः । प्रत्ययं विभजते, प्रत्ययश्च इति ।—च-शब्देन तदर्थम् इत्येतत् पदमतानुक्रमेण,  
तत् शब्दाव्यपदार्थप्रधानं सम्बध्यते, स एव क्रियाकारकात्मा अर्थो यस्य स तथोक्तः ।  
जन्मभेदेन प्रतीतेः शब्दार्थप्रत्ययानां मुञ्जरात् कृतः प्रविभागः ? इत्याशयवान् पृच्छति—  
कस्मात् इति । उत्तरमाह, सोऽयमित्यभिसम्बन्धात् इति ।—सङ्गतेपाधिरेकाकार-  
प्रत्ययो न तु तात्त्विक इत्यर्थः । सङ्गतेस्य निमित्तता दर्शिता सङ्गते इति सप्रम्या ।  
परमार्थमाह, यस्तु श्वेतोऽर्थः इति ।—अवस्था नव-पुराणत्वादयः, सहगतः सङ्कीर्णः । एवं  
प्रविभागसंयमात् योगिनः सर्वेषां भूतानां पशु-मृग-सरीसृप-वयःप्रभृतीनां यानि कृतानि,  
तवाप्यव्यक्तं पदं तदर्थः तत्प्रत्ययश्च इति, तदिह अनुपपन्नवाच्यप्रत्ययेषु कृतः  
संयमः समानजातीयतया तेष्वपि कृत एवेति तेषां कृतं तदर्थभेदं तत्प्रत्ययं च योगी  
जानातीति सिद्धम् ॥ १७ ॥

संस्कारसाक्षात्करणात् पूर्वजातिज्ञानमिति सूत्रम् ।

ज्ञानजा हि संस्काराः स्मृतिर्हेतवः, अविद्यादिसंस्कारा अविद्यादीनां  
क्लेशानां हेतवः, विपाकहेतवः विपाको जात्यायुर्भोगिरूपः, तस्य हेतवो  
धर्माधर्मरूपाः, पूर्वेषु भवेषु अभिसंस्कृताः निष्पादिताः स्वकारणैः, यथा संस्कृतं  
व्यञ्जनं कृतमिति गम्यते, परिणामचेष्टानिरोधशक्तिजीवनाख्येव धर्माश्चित्तस्य तद्वद-

संस्कारसाक्षात्क्रियायै समर्थः, न च देशकालनिमित्तानु-  
भवेर्विना तेषामस्ति साक्षात्करणं, तदित्यं संस्कारसाक्षात्कर-  
णात् पूर्वजातिज्ञानमुत्पद्यते योगिनः । परत्वाप्येवमेव संस्कार-  
साक्षात्करणात् परजातिसंवेदनम् । अत्रेदमाख्यानं श्रूयते भग-  
वतो जैगीषव्यस्य संस्कारसाक्षात्करणात् दशसु महासर्गेषु  
जन्मपरिणामक्रममनुपश्यतो विवेकजं ज्ञानं प्रादुरभवत्, अथ  
भगवानावद्यस्तनुधरस्तमुवाच “दशसु महासर्गेषु भव्यत्वा-  
दनभिभूतबुद्धिसत्त्वेन त्वया नरकतिथ्यगमर्भसम्भवं दुःखं सम्पश्यता  
देवमनुष्येषु पुनः पुनरुत्पद्यमानेन सुख-दुःखयोः किमधिक-  
मुपलब्धम् ?” इति । भगवन्तमावध्यं जैगीषव्य उवाच “दशसु  
महासर्गेषु भव्यत्वादनभिभूतबुद्धिसत्त्वेन मया नरकतिथ्यगमर्भं  
दुःखं सम्पश्यता देवमनुष्येषु पुनः पुनरुत्पद्यमानेन यत्किञ्चि-  
दनुभूतं तत् सर्वं दुःखमेव प्रत्यवैमि” । भगवानावध्य उवाच  
“यदिदमायुष्मतः प्रधानवशित्वमनुत्तमञ्च सन्तोषसुखं किमिद-  
मपि दुःखपत्रे निक्षिप्तम् ?” इति । भगवान् जैगीषव्य उवाच  
“विषयसुखापेक्षयैवेदमनुत्तमं सन्तोषसुखमुक्तं कैवल्यपेक्षया  
दुःखमेव, बुद्धिसत्त्वस्यायं धर्मस्त्रिगुणः, त्रिगुणश्च प्रत्ययो ह्ये-

परिदृष्टायित्तधर्माः, तेषु श्रुतेष्वनुमितेषु सपरिकरेषु संयमः संस्काराणां ह्येषो  
साक्षात्क्रियायै समर्थः । अस्तु तव संयमात् तस्मात्सात्कारः, पूर्वजातिसाक्षात्कारस्तु  
कुतः ? इत्यत आह, न च देश इति ।—निमित्तं पूर्वशरीरम् इन्द्रियादि च, सानुबन्ध-  
संस्कारसाक्षात्कार एव नाभ्युपगम्यता जात्यादिसाक्षात्कारमाक्षिपतीत्यर्थः । स्वसंस्कार-  
संयमं परकीयेतिदिशति—परत्वाप्येवम् इति । अत्र यज्ञोत्पादे हतमनुभवत  
आवश्यं जैगीषव्येण संवादमुपन्यस्यति, अत्रेदमाख्यानं श्रूयत इति ।—महासर्गः  
महाकल्पः । तनुधर इति निर्माणकायसम्यदुक्ता । भव्यः शोभनः, विगलितरज-  
समोमल इत्यर्थः । प्रधानवशित्वम् ऐश्वर्यं, तेन हि प्रधानं विचोभ्य यस्मै यादृशीं  
कायेन्द्रियसम्पदं दित्सति तस्मै तादृशीं दत्ते, स्वकीयानि च कायेन्द्रियाणि सहसाधि-

पक्षे न्यस्त इति, दुःखस्वरूपस्तथा, दुःखसन्तापापगमात्  
प्रसन्नमवाधं सर्वानुकूलं सुखमिदमुक्तम्” इति ॥ १८ ॥

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥

प्रत्यये संयमात् प्रत्ययस्य साक्षात्कारणात्ततः परचित्तज्ञानम्  
॥ १९ ॥

न च तत् सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् ॥ २० ॥

रक्तं प्रत्ययं जानाति अमुष्मिन्नालम्बने रक्तमिति न  
जानाति, परप्रत्ययस्य यदालम्बनं तत् योगिचित्तेन नालम्बनी-  
कृतं, परप्रत्ययमात्रन्तु योगिचित्तस्यालम्बनीभूतमिति ॥ २० ॥

कायरूपसंयमात् तद्गाह्यशक्तिस्तम्भे चक्षुः-  
प्रकाशासम्प्रयोगेऽन्तर्ज्ञानम् ॥ २१ ॥

कायरूपे संयमात् रूपस्य या ग्राह्या शक्तिस्तां प्रति-

निर्मायान्तरित्वे दिशि भुवि च यथेच्छं विहरतीति । सन्तोषो हि तृणाद्यः । कुडि-  
सत्त्वस्य प्रशान्ता धर्मः ॥ १८ ॥

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानमिति सूत्रम् ।

प्रत्ययस्य परचित्तमात्रस्य साक्षात्कारादिति ॥ १९ ॥

यथा सत्कारसाक्षात्कारस्तदनुबन्धपूर्वजन्मसाक्षात्कारमाक्षिपत्येवं परचित्त-  
साक्षात्कारोऽपि तदालम्बनसाक्षात्कारमाक्षिपेदिति प्राप्त आह, न च तत् सालम्बनं  
तस्याविषयीभूतत्वादिति सूत्रम् ।—सानुबन्धसंस्कारविषयीऽसौ संयमः, अयन्तु परचित्त-  
मात्रविषय इत्यभिप्रायः ॥ २० ॥

कायः..... अन्तर्ज्ञानमिति सूत्रम् ।—पञ्चात्मकः कायः, स च रूपवत्तया चाक्षुषी  
भवति, रूपेण हि कायश्च तद्रूपश्च चाक्षुष्येण कर्मशक्तिमनुभवति, तत्र यदा रूपे संयम-  
विशेषो योगिना क्रियते तदा रूपस्य ग्राह्यशक्तिः रूपवत्कायप्रत्यक्षताहेतुः स्रभ्यते, तस्मात्

ब्रूयाति, याज्ञशक्तिस्तम्भे सति चक्षुःप्रकाशासम्प्रयोगेऽन्तर्धान-  
सुत्पद्यते योगिनः । एतेन शब्दाद्यन्तर्धानमुक्तं वेदितव्यम् ॥ २१ ॥

सोपक्रमं निरुपक्रमञ्च कर्म तत्संयमाद-  
परान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ॥ २२ ॥

आयुर्विपाकं कर्म द्विविधं सोपक्रमं निरुपक्रमञ्च, तत्र  
यथा आद्रवस्त्वं वितानितं लघीयसा कालेन शुष्येत् तथा सोप-  
क्रमं, यथा च तदेव सम्पिण्डितं चिरेण संशुष्येत् एवं निरुप-  
क्रमम् । यथा वाऽग्निः शुष्के कक्षे मुक्तो वातेन समन्ततो  
युक्तः क्षीयसा कालेन दहेत्तथा सोपक्रमं, यथा वा स एव  
अग्निस्तृणराशौ क्रमशोऽवयवेषु न्यस्तश्चिरेण दहेत्तथा निरुप-  
क्रमम् । तदेकभविकमायुष्करं कर्म द्विविधं सोपक्रमं निरुप-  
क्रमञ्च, तत्संयमात् अपरान्तस्य प्रायणस्य ज्ञानम् । अरि-

याज्ञशक्तिस्तम्भे सति अन्तर्धानं योगिनः, ततः परकीयचतुर्जनितेन प्रकाशेन ज्ञानेन  
असं प्रयोगः, चतुर्ज्ञानाविषयत्वं योगिनः कायस्येति यावत्, तस्मिन् कर्त्तव्येऽन्तर्धानं  
कारणमित्यर्थः ।

एतेन इति ।—काये शब्द-स्पर्श-रस-गन्धसंयमात् तद्गाह्यशक्तिस्तम्भे श्रीम-त्वश-  
रसना-घ्राणप्रकाशासम्प्रयोगे तदन्तर्धानम् इति सूत्रमूहनीयम् ॥ २१ ॥

सोपक्रमं.....वा इति सूत्रम् ।

आयुर्विपाकञ्च कर्म द्विविधं सोपक्रमं निरुपक्रमञ्च, यत्  
खल्वैकभविकं कर्म जात्यायुर्भोगहेतुस्तदायुर्विपाकं, तच्च किञ्चित्कालानपेक्षमेव  
भोगदानाय प्रस्थितं दत्तवद्भोगमत्पावशिष्टफलं प्रवृत्तव्यापारं केवलं तत्फलस्य  
सहसा भोक्तृमेकेन शरीरेणाशक्यत्वाद्दिलम्बते, तदिदं सोपक्रमम्, उपक्रमः व्यापार-  
स्तद्विहितमित्यर्थः । तदेव तु दत्तस्तोकफलं तत्कालमपेक्ष्य फलदानाय व्याप्रिय-  
माणं कादाचित्कामन्दव्यापारं निरुपक्रमम् । एतदेव निदर्शनाभ्यां विशदयति—  
तत्र यथा इति । अवैवातिवैशद्याय निदर्शनात्तरं दर्शयति, यथा वाऽग्निः इति ।—  
परान्तं महाप्रलयमपेक्ष्यापरान्तो मरणम् । तस्मिन् कर्त्तव्ये धर्माधर्मयोः

ष्टेभ्यो वेति त्रिविधमरिष्टमाध्यात्मिकमाविभोतिकमाध-  
 दैविकञ्चेति । तत्राध्यात्मिकं—घोषं स्वदहे पिहितकर्णां न  
 शृणाति, ज्यातिर्वा नेत्रेऽवष्टब्धे न पश्यति । तथा आधिभौतिकं—  
 यमपुरुषान् पश्यति, पितृनतौतानकस्मात् पश्यति । आधि-  
 दैविकं—स्वर्गमकस्मात् सिद्धान् वा पश्यति, विपरीतं वा  
 सर्वमिति, अनेन वा जानाति अपरान्तमुपस्थितमिति ॥ २२ ॥

मैत्रादिषु बलानि ॥ २३ ॥

मैत्री करुणा मुदितेति तिस्रो भावनाः, तत्र भूतेषु  
 सुखितेषु मैत्री भावयित्वा मैत्रीबलं लभते । दुःखितेषु करुणां  
 भावयित्वा करुणाबलं लभते । पुण्यशीलेषु मुदितां भावयित्वा  
 मुदिताबलं लभते । भावनातः समाधिर्यः स संयमः, ततो  
 बलान्यबन्ध्यवीर्याणि जायन्ते । पापशीलेषूपेक्षा न तु भावना,  
 ततश्च तस्यां नास्ति समाधिरिति, अतो न बलमुपेक्षातस्तत्र  
 संयमाभावात् इति ॥ २३ ॥

सयमादपरान्तज्ञानं, ततश्च योगी सोपक्रममात्मनः कर्म विज्ञाय बहन् कायान्  
 निर्माय सहसा फलं भुक्त्वा स्वेच्छया म्रियते । प्रासङ्गिकमाह, अरिष्टेभ्यो वा इति ।—  
 अरिवत् तासयन्तीत्यरिष्टानि विविधानि मरणचिह्नानि । विपरीतं वा सर्वं भार्हन्-  
 जालादित्यतिरिक्तेषु यामनगरादि स्वर्गमभिमन्यते मनुष्यलोकमेव देवलोकांमिति ॥ २२ ॥

मैत्रादिषु बलानि इति सूत्रम् ।—मैत्रादिषु सयमान् मैत्रादिवनान्यस्य भवन्ति ।

तत्र मैत्रीभावनातो बलं येन जीवनीकं सुखाकरोति, ततः सर्वहिती भवति । एवं  
 करुणाबलात् प्राणिनो दुःखात् दुःखहेतोर्वा समुद्धरति । एवं मुदिताबलाञ्जीवनीकस्य  
 साध्यस्यासाधते । बन्ध्यमाणोपयिक भावनाकारणत्वं समाधेराह, भावनतः समाधिर्यं स  
 संयमः इति ।—यद्यपि धारणा-ध्यान-समाधिवयमेव संयमो न समाधिमात्रं, तथाऽपि  
 समाध्यन्तरं कार्योत्पादात् समाधिः प्राधान्यात् तत्र संयम उपचरितः । क्वचित् भावना  
 समाधिरिति पाठः, तत्र भावनासमाधौ समूहस्य संयमस्यावश्यवौ हेतुः भवतः । वीर्यं  
 प्रयवः, तेन मैत्रादिबलवतः पंसः सुखिवादिषु परेषां कर्तव्येषु प्रयवोऽवस्थी भवतीति ।  
 उपेक्षा औदासीन्यं न तत्र भावना, नापि सुखिनादिवत् भाव्यं किञ्चिदस्तीति ॥ २३ ॥

बलेषु हस्तिबलादीनि ॥ २४ ॥

हस्तिबले संयमात् हस्तिबलो भवति । वेनतेयबले संयमात्  
वेनतेयबलो भवति । वायुबले संयमात् वायुबल इत्येवमादि ॥ २४ ॥

प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्मव्यवहित-  
विप्रकृष्टज्ञानम् ॥ २५ ॥

ज्योतिष्मती प्रवृत्तिरुक्ता मनसस्तस्या य आलोकस्तं  
योगी सूक्ष्मे वा व्यवहिते वा विप्रकृष्टे वाऽर्थे विन्यस्य  
तमर्थमधिगच्छति ॥ २५ ॥

भुवनज्ञानं सूर्यं संयमात् ॥ २६ ॥

तत्प्रस्तारः सप्तलोकाः, तत्रावीचेः प्रभृति मेरुपृष्ठं  
यावदित्येव भूर्लोकः, मेरुपृष्ठादारभ्य आध्रुवात् ग्रह-  
नक्षत्रताराविचित्रोऽन्तरिक्षलोकः, तत्परः स्वर्गलोकः पञ्चविधः,  
माहेन्द्रस्ततीयो लोकः, चतुर्थः प्राजापत्यो महर्गलोकः,  
विविधो ब्राह्मः, तदुपस्था—जनलोकस्तपोलोकः सत्यलोक इति ।  
“ब्राह्मस्त्रिभूमिको लोकः प्राजापत्यस्ततो महान् ।  
माहेन्द्रश्च स्वरित्युक्तो दिवि तारा भुवि प्रजाः ।” इति  
सङ्ग्रहश्लोकः । तत्रावीचेरुपर्यपरिनिविष्टाः पट् महानरक-  
भूमयो वन-मनिलानलानिलाकाश-तमः प्रतिष्ठाः महाकालाश्वरीष-  
रीरव-महारीरव-कालसूत्राभ्यतामिष्ठाः, यत्र स्वकर्मा र्जितदुःख-

बलेषु हस्तिबलादीनि इति सूत्रम् ।—यस्य बलं संयमस्तस्य बलं लभत इति ॥ २४ ॥

प्रवृत्त्या.....ज्ञानमिति सूत्रम् ।

सूक्ष्मे व्यवहिते विप्रकृष्टे वाऽर्थे संयमेन विन्यस्य तमर्थमधिगच्छतीति ॥ २५ ॥

भुवनज्ञानं सूर्यं संयमादिति सूत्रम् ।

आ ध्रुवात् इतो मेरुपृष्ठात् । तदेवमनेन सङ्ग्रहश्लोकात्नेन सङ्क्षेपतः सप्तलोका-  
नुपस्यत्य विस्तरेणाह, तत्रावीचे इति ।—वन-शब्देन पृथियुच्यते । भूमिः स्थानमित्यर्थः ।  
एते महानरका अनेकीनरकपरिवारा यो ह्यस्याः । एतानेव नामा लक्षणोपसंहरति,

वेदनाः प्राणिनः कष्टमायुर्दीर्घमाक्षिप्य जायन्ते, ततो महातल-रसा-  
तलातल-सुतल-वितल-तलातल-पातालाख्यानि सप्त पातालानि,  
भूमिरियमष्टमौ सप्तद्वीपा वसुमती, यस्याः सुमेरुमध्ये पर्वतराजः  
काञ्चनः, तस्य राजत-वैदूर्य-स्फटिक-हेम-मणिमयानि शृङ्गाणि,  
तत्र वैदूर्यप्रभानुरागानीलोत्पलपत्रश्यामो नभसो दक्षिणः भागः,  
श्वेतः पूर्वः, स्वच्छः पश्चिमः, कुरुण्डकाभ उत्तरः, दक्षिणपार्श्वे  
चास्य जम्बूः यतोऽयं जम्बूद्वीपः, तस्य सूर्यप्रचारात् रात्रिन्दिवं  
लग्नमिव विवर्त्तते, तस्य नील-श्वेतशृङ्गवन्त उदीचीनास्त्रयः पर्वता  
द्विसहस्रायामाः, तदन्तरेषु त्रीणि वर्षाणि नव नव योजन-  
साहस्राणि—रमणकं हिरण्यमयमुत्तराः कुरवः इति । निषध-  
हेमकूट-हिमशैला दक्षिणतो द्विसहस्रायामाः, तदन्तरेषु त्रीणि  
वर्षाणि नव नव योजनसाहस्राणि—हरिवर्षं किम्पुरुषं  
भारतमिति । सुमेरोः प्राचीना भद्राश्वा माख्यवत्सीमानः,  
प्रतीचीनाः केतुमाला गन्धमादनसीमानः, मध्ये वर्षमिलावृतं,  
तदेतत् योजनशतसहस्रं सुमेरोर्दिशि दिशि तदर्द्धेन व्युढं, स  
स्वल्पं शतसहस्रायामो जम्बूद्वीपः, ततो द्विगुणेन लवणोदधिना  
बलयाकृतिना वेष्टितः, ततश्च द्विगुणा द्विगुणाः शाक-कुश-क्रौञ्च-  
शास्त्रल-मगध पुष्करद्वीपाः सप्त ( षट् ? ) समुद्राश्च सर्षपराशि-  
कल्पाः सविचित्रशैलावतंसा इक्षुरस-सुरा-सर्पिर्दधिमण्ड-क्षीर-

महाकाल इति ।—तस्य सूर्यप्रचारात् रात्रिन्दिवं लग्नमिव विवर्त्तते, यमेवास्य भागं  
सूर्यस्यजति तत्र रात्रिः, यमेव भागमलङ्करोति तत्र दिनमित्यर्थः । सकलजम्बूद्वीप-  
परिमाणमाह—तदेतत् योजनशतसहस्रम् इति । किम्भूतं योजनानां शतसहस्रम् ? इत्याह,  
सुमेरोर्दिशि दिशि तदर्द्धेन व्युढम् इति ।—तदर्द्धेन पञ्चाशता योजनसहस्रेण, व्युढं  
सङ्घितं, यतोऽस्य मध्यस्थः सुमेरुः । सप्तसमुद्राश्च सर्षपराशिकल्पा द्विगुणा द्विगुणा  
इति सञ्ख्यः । यथा सर्षपराशिर्न त्रीनिराशिरिवोक्तो नापि भूमिसमस्तथा  
समुद्रा अप्यो इत्यर्थः । विचित्रैः शैलेरवतमेरिव सह वर्त्तन्त इति सविचित्रशैलावतंसा

स्वादूदकाः । सप्तसमुद्रवेष्टिता बलयाकृतयो लोकालोकपर्वत-  
परिवाराः पञ्चाशद्योजनकोटिपरिसङ्ख्याताः । तदेतत् सर्वं सु-  
प्रतिष्ठितसंस्थानमण्डमध्ये व्यूढम्, अण्डश्च प्रधानस्याणुरवयवो  
यथा आकाशे खद्योतः । तत्र पाताले जलधौ पर्वतेश्वेतेषु  
देवनिकाया असुर-गन्धर्व-किन्नर-किम्पुरुष-यक्ष-राक्षस-भूत-प्रेत-  
पिशाचापस्मारकाप्सरो-ब्रह्मराक्षस-कूष्माण्ड-विनायकाः प्रति-  
वसन्ति । सर्वेषु द्वीपेषु पुण्यात्मानो देवमनुष्याः । सुमेरुस्त्रिदशाना-  
मुद्यानभूमिः, तत्र मिश्रवनं नन्दनं चैत्ररथः सुमानस-  
मित्युद्यानानि, मुधर्मा देवसभा, सुदर्शनं पुरं, वैजयन्तः  
प्रासादः । ग्रह-नक्षत्र-तारकास्तु ध्रुवे निबद्धा वायुविद्येप-  
नियमेनोपलक्षितप्रचाराः सुमेरोरुपर्युपरि सन्निविष्टा विपरि-  
वर्तन्ते । माहेन्द्रनिवासिनः षड् देवनिकायाः,—त्रिदशाः,  
अग्निश्वात्ताः, याम्याः, तुषिताः, अपरिनिर्मितवशवर्त्तिनः, परि-  
निर्मितवशवर्त्तिनश्चेति, सर्वे सङ्ख्यसिद्धा अणिमाद्यैश्वर्योप-  
पन्नाः कल्पायुषो वृन्दारका कामभोगिन औपपादिकदेहा  
उत्तमानुकूलाभिरप्सरोभिः कृतपरिवाराः । महति लोके  
प्राजापत्ये पञ्चविधो देवनिकायः,—कुमुदाः, ऋभवः, प्रतर्दनाः,

होपाः । तदेतत् सर्वं मञ्जीप-विपिन-नग-नगर-नीरधिमालावलयं लोकालोकपरिवृतं  
विश्वभारामण्डलं ब्रह्माण्डमध्ये व्यूढं सहस्रं, सुप्रतिष्ठितं संस्थानं सन्निवेशो यस्य  
तत्तथाक्तम् । ये यत्र प्रतिवसन्ति तत्र तान् दर्शयति—तत्र पाताल इति । सुमेरोः  
सन्निवेशमाह—सुमेरुः इति । तदेवं भूर्लोकं सप्रकारमुक्त्वा सप्रकारमेवान्तरिक्षलोक-  
माह, यह इति ।—विद्येपः व्यापारः । स्वर्लोकमादर्शयति, माहेन्द्रनिवासिन इति ।—  
देवनिकायाः देवजातयः । यन्मामपि देवनिकायानां रूपोत्कर्षमाह, सर्वे सङ्ख्यसिद्धा  
इति ।—सङ्ख्यमात्रादेवैषां विषया उपनमन्ति । वृन्दारकाः पूज्याः । कामभोगिनो  
मैथुनप्रियाः । औपपादिकदेहाः पित्रोः संयोगमन्तरेणाकस्मादेव दिव्यशरीरमेषां धर्म-  
विशेषातिसंस्कृतेभ्यः अणुभ्यो भूतेभ्यो भवतीति । महर्लोकमाह, महति इति ।—



अज्ञानाभाः, प्रचिताभा इति ; एते महाभूतवशिनो ध्यानाहारा कल्पसहस्रायुषः । प्रथमे ब्रह्मणो जनलोके चतुर्विधो देवनिकायः,—ब्रह्मपुरोहिताः, ब्रह्मकायिकाः, ब्रह्ममहाकायिकाः, अमरा इति, एते भूतेन्द्रियवशिनः । द्वितीये तपसि लोके त्रिविधो देवनिकायः,—अभास्वराः, महाभास्वराः, सत्यमहाभास्वरा इति ; एते भूतेन्द्रियप्रकृतिवशिनो द्विगुणद्विगुणोत्तरायुषः सर्वे ध्यानाहारा ऊर्ध्वरेतस ऊर्ध्वमप्रतिहतज्ञाना अधरभूमिषु अनाहतज्ञानविषयाः । तृतीये ब्रह्मणः सत्यलोके चत्वारो देवनिकायाः,—अच्युताः, शुद्धनिवासाः, सत्याभाः, संज्ञा-संज्ञिनश्चेति ; अकृतभवनन्यासाः स्वप्रतिष्ठा उपर्युपरिस्थिताः प्रधानवशिनो यावत्सर्गायुषः । तत्राच्युताः सवितर्कध्यान-सुखाः, शुद्धनिवासाः सविचारध्यानसुखाः, सत्याभा आनन्द-

महाभूतवशिनः यत् यदेतेभ्यो रोचते तत्तदेव महाभूतानि प्रयच्छन्ति, तदिच्छातश्च महाभूतानि तेन तेन संस्थानेनावतिष्ठन्ते । ध्यानाहारा ध्यानमात्रदत्ताः पुष्टा भवन्ति । जनलोकमाह, प्रथम इति ।—उक्तक्रमेण भूतेन्द्रियवशिन इति भूतानि पृथिव्यादीनि इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि यथा नियोक्तुमिच्छन्ति तथैव नियुज्यन्ते । उक्तक्रमेणैव द्वितीयं ब्रह्मणस्तपोलीकमाह, द्वितीय इति ।—भूतेन्द्रियप्रकृतिवशिन इति प्रकृतिः पञ्चतन्मात्राणि तवशिनः, तदिच्छातो हि तन्मात्राण्येव कायाकारेण परिणमन्त इत्यागमिकाः । द्विगुण इति अभास्वरेभ्यो द्विगुणायुषो महाभास्वराः, तन्मोऽपि द्विगुणायुषः सत्यमहाभास्वरा इत्यर्थः । ऊर्ध्वम् इति ऊर्ध्वं सत्यलोकेऽप्रतिहतज्ञानाः । अच्युतेषु प्रवृत्ति आ तपोलीकं सूक्ष्मव्यवहितादि सर्वे विजानन्तीत्यर्थः । तृतीयं ब्रह्मणः लोकमाह, तृतीय इति ।—अकृतो भवनस्य गृहस्य न्यासी यैस्ते तथोक्ताः । आधाराभावादेव स्वप्रतिष्ठाः स्वेषु शरीरेषु प्रतिष्ठा येषां ते तथोक्ताः । प्रधानवशिनः तदिच्छातः सत्त्वरजसमांसि प्रवर्तन्ते । यावत्सर्गायुषः, तथा च श्रूयते—“ब्रह्मणा सह ते सर्वं सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे । परस्थान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम् ॥” इति । तदेवं चतुर्णां देवनिकायानां साधारणधर्मान् उक्त्वा नामविशेषगृहणेन धर्मविशेषानाह, तव इति ।—अच्युता नाम देवाः स्थूलविषयध्यानसुखाः, तेन ते तृप्यन्ति । शुद्ध-

मात्रध्यानसुखाः, संज्ञासंज्ञिनश्चास्मितामात्रध्यानसुखाः, तेषां त्रैलोक्यमध्ये प्रतितिष्ठन्ति, त एते सप्तलोकाः सर्व एव ब्रह्म-  
लोकाः । विदेहप्रकृतिलयास्तु मोक्षपदे वर्तन्ते न लोकमध्ये  
न्यस्ता इति । एतत् योगिना साक्षात्कर्तव्यं सूर्यद्वारे संयमं  
कृत्वा, ततोऽन्यत्रापि, एवं तावदभ्यसेत् यावदिदं सर्वं दृष्ट-  
मिति ॥ २६ ॥

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥ २७ ॥

चन्द्रे संयमं कृत्वा ताराव्यूहं विजानीयात् ॥ २७ ॥

ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥ २८ ॥

ततो ध्रुवे संयमं कृत्वा ताराणां गतिं जानीयात्, ऊर्ध्व-  
विमानेषु कृतसंयमस्तानि विजानीयात् ॥ २८ ॥

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥ २९ ॥

नाभिचक्रे संयमं कृत्वा कायव्यूहं विजानीयात् । वात-  
पित्तश्लेष्माणस्त्रयो दोषाः सन्ति, धातवः सप्त त्वक्-लोहितमांस-

निवासो नाम देवाः सूक्ष्मविषयध्यानसुखाः, तेन ते दृश्यन्ति । सत्याभा नाम देवा  
इन्द्रियविषयध्यानसुखाः, तेन ते दृश्यन्ति । संज्ञासंज्ञिनी नाम देवा अस्मितामात्र-  
ध्यानसुखाः, तेन ते दृश्यन्ति । त एते सर्वे सम्यग्ज्ञातसमाधिमुपासते । अथ  
असम्यग्ज्ञातसमाधिनिष्ठा विदेहप्रकृतिलयाः कस्मान्न लोकमध्ये न्यस्यन्ते ? इत्यत आह,  
विदेहप्रकृतिलयास्तु इति ।—बुद्धिगतिसन्ती हि दर्शितविषया लोकयावां बह्वन्ती  
लोकैश्च वर्तन्ते, न चैवं विदेहप्रकृतिलयाः सत्यपि साधिकारत्वं इत्यर्थः । तदेतत्  
आ सत्यलोकम् आ चावीचैर्योगिना साक्षात्करणीयं सूर्यद्वारे सुषुम्णायां नाश्याम् ।  
न चेतावताऽपि तस्मात्सात्कारी भवतीत्यत आह, तत इति ।—ततोऽन्यत्रापि सुषुम्णाया  
अन्यत्रापि योगोपाध्यायोपदिष्टेषु । यावदिदं सर्वं अगदृष्टम् इति ।—बुद्धिसत्त्वं हि  
स्वभावत एव विश्वप्रकाशनसमर्थं तमोमलावृतं यदेव रजसोद्भास्यते तदेव प्रकाशयति,  
सूर्यद्वारसंयमोद्घाटितं भुवनं प्रकाशयति, न चैवमन्यत्रापि प्रसङ्गः तत्संयमस्य ताव-  
न्चावीद्घाटनसामर्थ्यादिति सर्वमवदातम् ॥ २९ ॥

स्नायु ( मेदो ? )-प्रस्थि-मज्जा-शुक्राणि, पूर्वं पूर्वमेषां वाह्यमित्येष  
विन्यासः ॥ २८ ॥

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः ॥ ३० ॥

जिह्वाया अधस्तात् तन्तुः, ततोऽधस्तात् कण्ठः, ततोऽध-  
स्तात् कूरः, तत्र संयमात् क्षुत्पिपासे न बाधते ॥ ३० ॥

कूर्मनाडां स्थैर्यम् ॥ ३१ ॥

कूपादध उरसि कूर्माकारा नाडी, तस्यां कृतसंयमः स्थिरपदं  
लभते, यथा सर्पो गोधा वेति ॥ ३१ ॥

सूईज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥ ३२ ॥

शिरःकपालेऽन्तश्छिद्रं प्रभास्वरं ज्योतिः, तत्र संयमात्  
सिद्धानां व्यावा-पृथिव्योरन्तरालचारिणां दर्शनम् ॥ ३२ ॥

प्रातिभादा सर्वम् ॥ ३३ ॥

प्रातिभं नाम तारकं, तत् विवेकजस्य ज्ञानस्य पूर्वरूपं,  
यथोदये प्रभा भास्करस्य, तेन वा सर्वमेव जानाति योगी  
प्रातिभस्य ज्ञानस्योत्पत्ताविति ॥ ३३ ॥

तत्र तत्र जिज्ञासायां योगिनस्तत्र तत्र संयमः, एवं क्षुत्पिपासानिवृत्तिहेतुः संयमः  
स्थैर्यहेतुश्च संयमः सूक्ष्मपदैरुपदिष्टो भाष्येण च निगदव्याख्यातेन व्याख्यात इति  
न व्याख्यातः ॥ २७—३१ ॥

सूईज्योतिषि सिद्धदर्शनमिति सूत्रम् ।—सूईशब्देन सुषुम्णा नाम नाडी लक्ष्यते, तत्र  
संयम इति ॥ ३२ ॥

प्रातिभादा सर्वमिति सूत्रम् ।

प्रतिभा ऊहः, तद्वत् प्रातिभं, प्रसङ्गान्हेतुसंयमवतो हि तत्प्रकर्षे प्रसङ्गा-  
नीदयपूर्वलिङ्गं यदृहजं ज्ञानं तेन सर्वे विजानाति योगी, तच्च प्रसङ्गानसन्निधापनेन  
संसारान्तरयतीति तारकम् ॥ ३३ ॥

हृदये चित्तसंवित् ॥ ३४ ॥

यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म तत्र विज्ञानं  
तस्मिन् संयमाच्चित्तसंवित् ॥ ३४ ॥

सत्त्व-पुरुषयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्यया-  
विशेषो भोगः परार्थत्वात् स्वार्थसंयमात् पुरुष-  
ज्ञानम् ॥ ३५

बुद्धिमत्त्वं प्रव्याशीलं समानसत्त्वोपनिबन्धने रजस्तमसी  
वशीकृत्य सत्त्व-पुरुषान्यताप्रत्ययेन परिणतं, तस्माच्च सत्त्वात्  
परिणामनोऽत्यन्तविधर्मा शुद्धोऽन्यस्थितिमात्ररूपः पुरुषः,  
तयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः पुरुषस्य,  
दर्शितविषयत्वात्, स भोगप्रत्ययः सत्त्वस्य परार्थत्वात् दृश्यः,

हृदये चित्तसंविदिति सूत्रम् ।

हृदयपदं व्याचष्टे, यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे इति ।—ब्रह्मत्वादात्मा ब्रह्म तस्य पुरं  
निजयः, तद्धि तत्र विज्ञानाति स्वमिति, दहरं गर्भे तदेव पुण्डरीकमधीमुखं वेश्म  
मनसः । चित्तसंवेदनत्वे हितुमाह, तत्र विज्ञानम् इति ।—तत्र संयमाच्चित्तं विज्ञानाति  
स्वरतिविशिष्टम् ॥ ३४ ॥

सत्त्व...ज्ञानमिति सूत्रम् ।—यत्र प्रकाशरूपस्य अतिस्वच्छस्य नितान्ताभिभूतरजस्तम-  
स्तया विवेकव्यातिरूपेण परिणतस्य बुद्धिसत्त्वस्यात्यन्तिकथेतन्याटसङ्गरन्तत्र केव कथा  
रजस्तममोज्झ्वभावयोः इति आशयवान् सूत्रकारः सत्त्व-पुरुषयोरित्युवाच ।

इममेवाभिप्रायं गृही वा भाष्यकारीऽप्याह—बुद्धिसत्त्वं प्रव्याशीलम् इति । न  
प्रव्याशीलमावमपि तु विवेकव्यातिरूपेण परिणतम्, अतो नितान्तशुद्धप्रकाशतया अत्यन्त-  
सारूप्यं चैतन्येनेति सङ्गर इति अत आह, समान इति ।—सत्त्वनीपनिबन्धनम् अविना-  
भावः सत्त्वः, समानं सत्त्वोपनिबन्धनं यथी रजस्तमसीन्ते तथोक्तं । वशीकारः अभिभवः ।  
असङ्गरमाह, तस्माच्च इति ।—चकारोऽप्यर्थकः, न केवलं रजस्तमसीभ्यामित्यर्थः । परि-  
णामिन इति वंध्यमपरिणामिनः पुरुषादुक्तम् । प्रत्ययाविशेषः शान्तघोरमूढरूपाया बुद्धे-  
र्येतन्यविम्बोद्गाहेण चैतन्यस्य शान्ताद्याकाराध्यारोपः, चन्द्रमस इव स्वच्छसलिल-  
प्रतिबिम्बितस्य तत्कम्पनात् कम्पनारोपः । भोगहितुमाह, दर्शितविषयत्वात् इति ।—

यस्तु तस्माद्दिशिष्टस्थितिमात्ररूपोऽन्यः पौरुषेयः प्रत्ययस्तत्र संयमात् पुरुषविषया प्रज्ञा जायते, न च पुरुषप्रत्ययेन बुद्धि-मत्त्वात्मना पुरुषो दृश्यते, पुरुष एव प्रत्ययं स्वात्मावलम्बनं पश्यति, तथा ह्युक्तं, "विज्ञातारमरे ! केन विजानीयात् ?" इति ॥ ३५ ॥

ततः प्रातिभ-श्रावण-वेदनाऽऽदर्शाऽऽस्वाद-  
वार्त्ता जायन्ते ॥ ३६ ॥

प्रातिभात् सूक्ष्म-व्यवहित-विप्रकृष्टातीतानागतज्ञानं, श्राव-

अमरुदाश्रयात् । न तु बुद्धिमत्त्वमस्तु पुरुषभिन्नं, भोगस्तु पुंसः कुतो भिद्यते ? इत्यत आह, स इति । — स भोगप्रत्ययः भोगरूपः प्रत्ययः सत्त्वय्य, अतः परार्थत्वात् दृश्यः, भोगः, सत्त्वं हि परार्थं संहतत्वात् तद्वर्त्म्य भोग इति सोऽपि परार्थः, यस्मै च परस्माद् अमौ तस्य भाक्तुर्भोगः, अथवा अनुकूलप्रतिकूलवेदनयोर्हि सुख-दुःखानुभवी भोगः, न चायमात्मानमिवानुकूलयति प्रतिकूलयति वा, स्वात्मानं वृत्तिविरोधात्, अतोऽनुकूल-नीयप्रतिकूलनोयार्थां भोगः स भोक्ता आत्मा तस्य दृश्यो भोग इति । यस्तु तस्मात् प्रगार्थादिशिष्ट इति । — प्रगार्थादिति पञ्चयन्तपदाभ्याहारेण व्याख्यातः । स्यादिति, पुरुषविषया चेत् प्रज्ञा, हन्त भो ! पुरुष प्रज्ञायाः प्रज्ञेय इति प्रज्ञाऽलरमेव तत्र ततोऽनवस्थापातः ? इत्यत आह, न च पुरुषप्रत्ययेन इति । — अयमभिमतः, — चित्वा जडः प्रकाशयते न जडेन चितः, पुरुषप्रत्ययस्तु अचिदात्मा कथञ्चिदात्मानं प्रकाशयेत्, चिदात्मा तु अपराधीनप्रकाशो जडं प्रकाशयतीति युक्तं, बुद्धिमत्त्वात्मना इति अचिद्रूपतादात्म्येन जडत्वमाह, बुद्धिमत्त्वगतपुरुषप्रतिबिम्बालम्बनात् पुरुषालम्बनं दर्पणवन्मुखालम्बनं, न तु पुरुषप्रकाशनात् पुरुषालम्बनं, बुद्धिमत्त्वमेव तु तेन प्रत्ययेन सङ्गतपुरुषप्रतिबिम्बं पुरुषच्छायापन्नं चेतन्यमालम्बत इति पुरुषार्थः । अतैव स्मृतिमुदाहरति, तथा ह्युक्तं इति । — ईश्वरेण विज्ञातारम् इति न केनचिदित्यर्थः ॥ ३५ ॥

स च स्वार्थसंयमो न यावत् प्रधानं स्वकाये पुरुषज्ञानमभिवर्धयति तावत्, तस्य पुरस्तात् या विभूतीराधत्ते ताः सर्वा दृश्यन्ति, ततः... जायन्ते इति सूत्रम् । — तदनेन योगजधर्मातुम्होतानां मनःश्रीवत्त्वक्-चक्षुर्जिह्वा-घ्राणानां यथासङ्गं

णात् दिव्यशब्दश्रवणं, वेदनात् दिव्यस्पर्शाधिगमः, आदर्शात् दिव्यरूपसंवित्, आस्वादात् दिव्यरससंवित्, वार्त्तातो दिव्यगन्ध-  
विज्ञानम् इत्येतानि नित्यं जायन्ते ॥ ३६ ॥

ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ॥ ३७ ॥

ते प्रातिभादयः समाहितचित्तस्योत्पद्यमाना उपसर्गाः  
तद्दर्शनप्रत्यनोकत्वात्, व्युत्थितचित्तस्योत्पद्यमानाः सिद्धयः ॥ ३७ ॥

बन्धकारणशैथिल्यात् प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य  
परशरीरावेशः ॥ ३८ ॥

लोलोभूतस्य मनसः प्रतिष्ठस्य शरीरे कर्माशयवशात् बन्धः  
प्रतिष्ठेत्यर्थः, तस्य कर्मणो बन्धकारणस्य शैथिल्यं समाधिबलात्  
भवति, प्रचारसंवेदनश्च चित्तस्य समाधिजमेव, कर्मबन्धक्षयात्  
स्वचित्तस्य प्रचारसंवेदनाच्च योगी चित्तं स्वशरीरान्निष्कृष्य  
शरीरान्तरं पुं निक्षिपति, निक्षिप्तं चित्तञ्चेन्द्रियाण्यनु पतन्ति,

प्रातिभज्ञान-दिव्यशब्दाद्यपरोक्षज्ञतुभावा उक्तः, श्रीवादीनां पञ्चानां दिव्यशब्दाद्युप-  
लब्धकानां तान्विक्यः संज्ञाः आवणाद्याः ।

सुगमं भाष्यम् ॥ ३६ ॥

कदाचिदात्मविषयसंयमप्रवृत्तः तत्प्रभावाद्मूर्थान्तरमिद्धोः अधिगम्य कृतार्थभ्रमः  
संयमादिरमेत् अत आह, ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः इति सूत्रम् ।— व्युत्थित-  
चित्ता हि ताः सिद्धौ अभिमन्यते जन्मदुर्गेत इव द्रविणकणिकामपि द्रविणमुन्मार्गं, योगिना  
तु समाहितचित्तेन उपनताभ्योऽपि ताभ्यो विरलव्यम् । अभिसंज्ञिततापत्रयात्यन्तकीप-  
शमरूपपरमपुरुषार्थः स खल्वयं कथं तत्प्रत्यनौकासु सिद्धिषु रज्यते ? इति  
सूत्र-भाष्ययोरर्थः ॥ ३७ ॥

तदेवं ज्ञानरूपमेतत्थं पुरुषदर्शनान्तं संयमफलमुक्त्वा क्रियारूपमेतत्थं संयमफल-  
माह—बन्धनकारण...आवेशः इति सूत्रम् ।

समाधिबलात् इति ।—बन्धकारणविषयसंयमबलात्, प्राधान्यात् समाधिपङ्कजम् ।  
प्रचरति अनेनास्मिन्निति प्रचारः चित्तस्य गमागमाध्वानो नाशः, तस्मिन् प्रचारे  
संयमात्तद्देनं तस्माच्च । बन्धकारणशैथिल्याच्च तेन प्रतिबध्यते, अप्रतिबद्धमव्युत्थाने

यथा मधुकरराजानं मक्षिका उत्पतन्तमनूत्पतन्ति निविशमान-  
मनु निविशन्ते, तथेन्द्रियाणि परशरीरावेशे चित्तमनुविधूयन्त  
इति ॥ ३८ ॥

उदानजयाज्जल-पङ्क-कण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रा-  
न्तिश्च ॥ ३९ ॥

समस्तेन्द्रियवृत्तिः प्राणादिलक्षणा जीवनं, तस्य क्रिया  
पञ्चतयो, प्राणो मुखनासिकागतिराह्वयवृत्तिः । समं  
नयनात् समानश्वा-नाभिवृत्तिः । अपनयनादपान आ-पादतलवृत्तिः ।  
उन्नयनादुदान आ-शिरोवृत्तिः । व्यापी व्यान इति ।  
तेषां प्रधानं प्राणः । उदानजयाज्जल-पङ्क-कण्टकादिष्वसङ्गः

गच्छन् स्वशरीरादप्रवृहं निष्कामति न च परशरीरमाविशति, तस्मात्तत्प्रचारीऽपि  
ज्ञातव्यः । इन्द्रियाणि च चित्तानुसारीणि परशरीरे यथाऽभिष्ठानं निविशन्ते  
इति ॥ ३८ ॥

उदान इत्यादि सूत्रम् ।

समस्तेन्द्रियवृत्तिर्जीवनं प्राणादिलक्षणा प्राणादयो लक्ष्यं यस्याः सा तथोक्ता ।  
इयो इन्द्रियाणां वृत्तिर्वाह्या आभ्यन्तरी च, बाह्या रूपाद्यालोचनलक्षणा, आभ्यन्तरी  
तु जीवनं, स हि प्रयत्नभेदः शरीरोपगृहीतमारुतक्रियाभेदहेतुः सर्वकरणसाधारणः ;  
यथाऽऽहः,—“सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च” इति, तैरस्य लक्षणीयत्वात् ।  
तस्य प्रयत्नस्य, क्रिया कार्ये पञ्चतयी, प्राण आ नासिकायात् आ च हृदयादवस्थितः ।  
अश्रितपीताहारपरिणतिभेदं रसं तत्र तत्र स्थाने समम् अनुकूपं नयन् समानः, आ  
हृदयात् आ च नाभिरस्य स्थानम् । मूत्रपुरीषगर्भादीनामपनयनहेतुरपानः,  
आ नाभेरा च पादतलादस्य वृत्तिः । उन्नयनात् ऊर्जनयनात् रसादीनामुदानः, आ  
नासिकायात् आ च शिरसी वृत्तिरस्य । व्यापी व्यानः । एषामुक्तानां प्रधानं  
प्राणः, तदुक्तमे सर्वोक्तमश्वनेः,—“प्राणमुक्त्वा मन्तमनु सर्वे प्राणा उत्क्रामन्ति” इति ।  
तदेवं प्राणादीनां क्रिया-स्थानभेदेन भेदं प्रतिपाद्य स्वार्थमवतारयति, उदानजयात्

उत्क्रान्तिश्च प्रयाणकाले भवति, तां वशित्वेन प्रतिपद्यते ॥ ३८ ॥

समानजयाउज्वलनम् ॥ ४० ॥

जितसमानस्तेजस उपभानं कृत्वा ज्वलति ॥ ४० ॥

श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमात् दिव्यं श्रोत्रम्

॥ ४१ ॥

सर्वश्रोत्राणामाकाशं प्रतिष्ठा सर्वशब्दानाञ्च । यथोक्तं  
“तुल्यदेशश्रवणानामेकदेशश्रुतित्वं सर्वेषां भवति” इति । तच्चै-

इति ।—उदाने कृतसंयमसंज्ञाज्जातिभिर्न प्रतिलब्धे, उत्क्रान्तिसाक्षिणादि-  
मार्गेण भवति प्रयाणकालं, तस्मान्नाम् उत्क्रान्तिं वशित्वेन प्रतिपद्यते, प्राणादिसंयमात्  
साक्षिजये विभक्तय एताः क्रिया-स्थानविजयादिभेदात् प्रतिपत्तव्याः ॥ ३८ ॥

समानमित्यादि सूत्रम् ।

तेजसः शरीरस्थोपभानस उत्तेजनस ॥ ४० ॥

स्वाशंसंयमादन्दाच्चयष्टिं श्रावणाद्युक्तं, सम्प्रति श्रावणाद्यथादेव संयमात्प्रावणादि  
भवतीत्याह—श्रोत्र इत्यादि सूत्रम् ।

संयमविषयं श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धमाधाराधेयभावमाह, सर्वं इति ।—सर्वश्रोत्राणा-  
माहङ्कारिकाणामप्याकाशं कर्णशृङ्गलोविवरं प्रतिष्ठा, तदायतनं श्रोत्रं, तदपकारा-  
पकाराभ्यां श्रोत्रोपकारापकारदर्शनात् शब्दानाञ्च श्रोत्रमहङ्कारिणाम् । पार्थिवदिशब्द-  
ग्रहणे कर्त्तव्ये कर्णशृङ्गलोमुपरवर्त्तिं श्रोत्रं स्वाश्रयणभोगताऽसाधारणशब्दमपेक्षते, गन्धादि-  
गुणमहङ्कारिभिर्ग्राणादिभिर्वाच्ये पृथिव्यादिवर्त्तिंगन्धाद्यलोचने कार्यं दृष्टस, आहङ्कारिक-  
मपि प्राण-रसन-त्वक् चक्षुःश्रोत्रं भूताधिष्ठानमेव भूतीपकारापकाराभ्यां प्राणादीनामुप-  
कारापकारदर्शनादित्युक्तम् । तच्चेदं श्रोत्रमाहङ्कारिकस्य प्रतिमस्य स्कान्तमग्निकन्धेन  
वक्तृवक्तममुत्पन्नेन वक्तृस्थेन शब्देनाकृतं स्वशक्तिपरम्परया वक्तृवक्तसागतं शब्दमात्मोचयति,  
तथा च दिन्दे शक्तिशब्दप्रतीतिः प्राणश्चन्द्रावस्य नास्ति बाधकेऽप्रमाणीकृता भविष्यतीति ।  
तथा च पञ्चशिल्पस्य वाक्यं—“तुल्यदेशश्रवणानामेकदेशश्रुतित्वं सर्वेषां भवति” इति ।  
तुल्यदेशानि श्रवणानि श्रोत्राणि येषां चैवादीनां ते तथोक्ताः, सर्वेषां श्रवणाप्याकाश-  
वर्तीनामर्थः । तच्च श्रोत्राधिष्ठानमाकाशं शब्दगुण-तत्त्वादादृश्यः शब्दगुणक, तेन



तदाकाशस्य लिङ्गम् अनावरणोक्तम्; तथाऽमूर्त्तस्यानावरणदर्शनादिभुत्वमपि प्रख्यातमाकाशस्य, शब्दग्रहणानुमितं श्रोत्रं, बधिरावधिरयारिकः शब्दं गृह्णाति अपरो न गृह्णातीति, तस्माच्छ्रोत्रमेव शब्दविषयम् । श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धे कृतसंयमस्य योगिनो दिव्यं श्रोत्रं प्रवर्त्तते ॥ ४१ ॥

**कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमाल्लघुतूलसमा-  
पत्तेश्चाकाशगमनम् ॥ ४२ ॥**

यत्र कायस्तत्र आकाशं, तस्य अवकाशदानात् कायस्य, तेन

शब्देन सहकारिणा पार्थिवादोन् शब्दान् गृह्णाति, तस्मात् सर्वेषामेकजातीया श्रुतिः शब्दे इत्यर्थः । तदनेन श्रोत्राधिष्ठानत्वमाकाशस्य शब्दगुणत्वञ्च दर्शितम् इति । तत्र एकदेशश्रुतित्वमाकाशस्य लिङ्गं, सा हि एकजातीया शब्दव्यञ्जिका श्रुतिर्यदाश्रया तदेवाकाशशब्दवाच्यं, न हीदृशी श्रुतिमन्तरेण शब्दव्यक्तिः, न चेदृशी श्रुतिः पृथिव्यादिगुणस्तथैवास्मिन् व्यञ्ज्यञ्जकत्वानुपपत्तेः इति । अनावरणश्चाकाश-लिङ्गं, यदाकाशं नाभिव्यदन्त्योऽन्यं सम्योऽन्तानि मूर्त्तानि न मूर्त्तीभिरप्यभक्त्यन्त, ततश्च सर्वैरेव सर्वमावृतं स्यात्, न च मूर्त्तद्वयाभावमात्रादेवानावरणम्, अस्याभावस्य भावा-श्रितत्वेन तदभावेऽभावात्, न च चितिशक्तिस्तस्याश्रया भवितुमर्हति, अपरिणामि-तया अवच्छेदकत्वाभावात्, न च दिक्कालादयः पृथिव्यादिद्रव्यव्यतिरिक्ताः सन्ति, तस्मात् तादृशः परिणतिभेदो नभस एवेति सर्वसवदातम् । अनावरणे चाकाशलिङ्गे सिद्धे यत्र यवानावरणं तत्र सर्ववाकाशमिति सर्वगतत्वमप्यस्य सिद्धमित्याह—तथा अमूर्त्तस्य इति । श्रोत्रसङ्गावे प्रमाणमाह, शब्दग्रहण इति ।—किं हि करणमाध्या दृष्टा, यथा किदादिर्वासादिसाध्या, तदिह शब्दग्रहणक्रिययाऽपि करणमाध्या भवितव्यं, यच्च करणं तच्च श्रोत्रमिति । अथास्याः चक्षुरादय एव कस्मात् कारणं न भवन्ति ? इत्यत आह, बधिरावधिरयोः इति ।—अन्वय-व्यतिरेकाभ्यामवधारणम् । उपलक्षणश्चेतत्त्वत्वातयोश्चक्षुर्जसोः रसनीदक्तयोर्नासिका-पृथिव्योः सम्बन्धसंयमात् दिव्यत्वमाद्य-च्छून्यम् ॥ ४१ ॥

काय इत्यादि सूत्रम् ।

सम्बन्धः प्राप्तिः, तत्र कृतसंयमो जित्वा तत्सम्बन्धं लघुषु तूला-  
दिषु आ-परमाणुभ्यः समापत्तिं लब्ध्वा जितसम्बन्धो लघुः,  
लघुत्वाच्च जले पादाभ्यां विहरति, ततस्तूर्णनाभितन्तुमात्रे  
विहृत्य रश्मिषु विहरति, ततो यथेष्टमाकाशगतिः अस्य भव-  
तीति ॥ ४२ ॥

वहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः

प्रकाशावरणक्षयः ॥ ४३ ॥

शरीरात् वह्निर्मेनमो वृत्तिलाभो विदेहा नाम धारणा, सा  
यदि शरीरप्रतिष्ठस्य मनमो वह्निर्वृत्तिमात्रेण भवति सा कल्पिता  
इति उच्यते, या तु शरीरनिरपेक्षा वह्निर्भूतस्यैव मनमो वह्निर्वृत्तिः  
सा खलु अकल्पिता. तत्र कल्पितया साधयति अकल्पितां  
महाविदेहामिति, यया परशरीराणि आविशन्ति योगिनः, ततश्च  
धारणातः प्रकाशात्मनो बुद्धिमत्त्वस्य यदावरणं क्लेशकर्मविपाक-  
त्रयं रजस्तमोमूलं तस्य च क्षयो भवति ॥ ४३ ॥

कायाकाशसम्बन्धसंयमाद्वा लघुनि वा तूलादौ कृतसंयमात् समापत्तिं चेतसस्तत्स्थ-  
तदङ्गनतां लब्ध्वेति । मिद्विक्रममाह—जलं इति ॥ ४२ ॥

अपरमपि परशरीराविशद्वेतुं संयमं क्लेशकर्मविपाकक्षयहेतुमाह—वह्निः...क्षयः  
इति सूत्रम् ।

विदेहामाह—शरीरात् इति । अकल्पिताया महाविदेहाया य उपायस्तददृशनाय  
कल्पितां विदेहामाह, सा यदि इति ।—वृत्तिमात्रं कल्पनाज्ञानसाधनं तेन । महाविदेहा-  
माह—या तु इति । उपायोपपद्यते कल्पिताकल्पितयोरमाह—तत्र इति । किं परशरीराविश-  
सावसितः ? नेत्याह, ततश्च इति ।—ततो धारणातो महाविदेहाया भवःप्रवृत्तिः सिद्धः,  
क्लेशश्च कश्चिच्च ताभ्यां विपाकत्रयं जात्यायुर्भोगाः तदेतद्वजस्तमोमूलं. विगलितरजस्तमसः  
सत्त्वमात्रात् विवेकख्यातिमात्रसमुत्पादात्, तदेतद्विपाकत्रयं रजस्तमोमूलतया  
तदात्मकं सत् बुद्धिसत्त्वमावृणोति, तत्क्षयाच्च निरावरणं योगिचित्तं यथेष्टं विहरति  
विजानाति चेति ॥ ४३ ॥

## स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमात् भूत-

जयः ॥ ४४ ॥

तत्र पार्थिवाद्याः शब्दादयो विशेषाः सहाकारादिभिर्धर्मैः  
स्थूलशब्देन परिभाषिताः। एतत् भूतानां प्रथमं रूपम् । द्वितीयं  
रूपं स्वसामान्यं, मूर्च्छिभूमिः, स्नेहो जलं, वज्रकृष्णता, वायुः  
प्रणामौ, सर्वतो गतिराकाश इति, एतत् स्वरूपशब्देन उच्यते,

स्थूल इत्यादि सूत्रम्।—स्थूलञ्च स्वरूपञ्च सूक्ष्मञ्च अन्वयार्थवत्त्वञ्चेति स्थूलस्वरूपसूक्ष्मा-  
न्वयार्थवत्त्वानि, तेषु संयमात्तज्जयः ।

स्थूलमाह, तत्र इति।—पार्थिवाः पाथमोयाम्नेजसा वायवौया आकाशीयाः  
शब्द-स्पर्श-रूप-रस-गन्धा ययामश्रवं विशेषाः षड्ज-गाभारादयः शीतोष्णादयः नोल-पीता-  
दयः कपाय-मधुरादयः सुगन्धादयः, एते हि नाम-रूपप्रयोजनेः परस्परतो भिद्यन्त इति  
विशेषाः, एतेषां पञ्च प्रथिभ्यो, गन्धवर्जं चवारीऽसू, गन्ध-रसवर्जं त्रयमेजसि,  
गन्ध-रस-रूपवर्जं हो नभवति, शब्द एवाकाशि, त एत ईदृशा विशेषाः  
सहाकारादिभिर्धर्मैः स्थूलशब्देन परिभाषिताः शास्त्रे, तत्रापि पार्थिवास्तावत् धर्माः,—  
“आकाशे गौरवं रोच्यं वरणं स्थैर्यमेव च । व्रतिर्भेदः क्षमा काश्यं काठिन्यं  
सर्वभोग्यता ॥” अपां धर्माः,—“स्नेहः सौख्यं पभा शौक्लं मादृवं गौरवञ्च यत् ।  
शैत्यं रक्षा पवित्रत्वं सन्धानखौटका गुणाः ॥” तेजसा धर्माः,—“ऊर्ध्वमाक पावकं दग्धं  
पाचकं लघु भास्वरम् । प्रवस्थोऽस्थि वे तेजः पूर्वाभ्यां भिन्नलक्षणम् ॥” वायवौया  
धर्माः,—“तिथ्येग्यानं पवित्रत्वमाक्षेपी नोदनं बलम् । चलमच्छायाता रौच्यं वायोधर्माः  
पृथग्विधाः ॥” आकाशीया धर्माः,—“सर्वतो गतिरव्यूहो विष्टश्च येति च तयः ।  
आकाशधर्मा व्याख्याताः पूर्वधर्मविलक्षणाः ॥” इति । त एत आकारप्रभृतयो धर्मास्तैः  
सहेति । आकारश्च सामान्य-विशेषो गीत्वादिः । द्वितीयं रूपमाह, द्वितीयं रूपं  
स्वसामान्यम् इति।—मूर्च्छिः सांसिद्धिकं काठिन्यं, स्नेहो जलं मज्जा-पुष्टि-बलाधान-  
हेतुः, वज्रकृष्णता औदर्यं सौख्यं भीमे स सर्ववैव तेजसि समवेतीकतेति । सर्वं  
चेतत् धर्म-धर्मिणीरभेदविवक्षया अभिधानं, वायुः प्रणामौ वज्रनशीलः तदाह—“चलनेन  
तणादीनां शरीरमाटनेन च । सर्वगं वायुसामान्यं नामित्वमनुमीयते ॥” मन्तीगति-  
राकाशः, सर्वव शब्दापलाब्धदर्शनात्, आवाप्रयाकाशगुणं हि शब्देन पाथवाद्-

अस्य सामान्यस्य शब्दादयो विशेषाः । तथा चोक्तम् “एकजाति-  
समन्वितानामेषां धर्ममात्रव्यावृत्तिः” इति । सामान्य-विशेष-  
समुदायोऽत्र द्रव्यं, द्विष्टो हि समूहः प्रत्यस्तमितभेदावयवानु-  
गतः शरीरं वृक्षो यूथं वनमिति । शब्देनापात्तभेदावयवानुगतः  
समूहः उभये देवमनुष्याः, समूहस्य देवा एको भागः, मनुष्या  
द्वितीयो भागः, ताभ्यामेव अभिधीयते समूहः । स च भेदाभेद-

शब्दोपलब्धिरित्युपपादितमधस्तात्, एतत् स्वरूपशब्देनोक्तम् । अयमेव मूर्त्यादि-  
सामान्यस्य, शब्दादयः षड्जादयः सणत्वादयः शृङ्गत्वादयः कषायत्वादयः सुरभिस्ता-  
दयो मूर्त्तादीनां सामान्यानां भेदाः । सामान्यान्यपि मूर्त्यादीनि जम्बोरपनसामलक-  
फलादीनि रसादिभेदात् परस्परं व्यावर्त्तन्ते, तेनैतेषामेते रसादयो विशेषाः । तथा  
चोक्तम्—एकजातिसमन्वितानां प्रत्येकं पृथिव्यादीनामेकैकतया जात्या मूर्त्तिभेदादिना  
समन्वितानामेषां षड्जादिधर्ममात्रव्यावृत्तिरिति । तदेवं सामान्यं मूर्त्याद्युक्तं  
विशेषाय शब्दादय उक्ताः । ये चाहः सामान्यविशेषायथो द्रव्यमिति तान् प्रत्याह,  
सामान्य इति ।—सामान्य-विशेषसमुदायोऽत्र दर्शने द्रव्यम् । येषां तदाश्रयो द्रव्य-  
माश्लिषत तैरपि तत्समुदायोऽनुभूयमानो नापज्ञोतव्यः, न च तदपङ्गवं तथोपाधयो  
द्रव्यमिति भवति, तस्मात्तद्भवान्तु द्रव्यं, न तु ताभ्यां तत्समुदायाच्च तदाधारमपरं  
द्रव्यमुपलभामहे, यावन्तो यावत्समुदायादिवच्च तदाधारमपरं पृथग्विधं शिखरं  
समूहो द्रव्यमित्युक्तम् । तत्र समूहमात्रं द्रव्यमिति भ्रमापनुत्तये समूहे विशेषो  
द्रव्यमिति निर्धारयितुं समूहप्रकारानाह, द्विष्टो हि इति ।—यस्मादेवं तस्मान्न समूहमात्रं  
द्रव्यमित्यर्थः । ताभ्यां प्रकाराभ्यां तिष्ठतीति द्विष्टः । एक प्रकारमाह, प्रत्यस्तमित  
इति ।—प्रत्यस्तमिता भेदो येषामवयवानां ते तथोक्ताः प्रत्यस्तमितभेदा अवयवा यस्य स  
तथोक्तः । एतदुक्तं भवति—शरीर-वृक्ष-यूथ-वनशब्देभ्यः समूहः प्रतीयमानोऽप्रतीता-  
वयवभेदलङ्घाचकशब्दाप्रयोगात् समूह एकोऽवगम्यत इति । युतायुतसिद्धावयवत्वेन  
चेतनाचेतनत्वेन चोदाहरणचतुष्टयम् । युतायुतसिद्धावयवत्वं चाग्रे वक्ष्यते । द्वितीयं  
प्रकारमाह, शब्देनोपात्तभेदावयवानुगतः समूह उभये देवमनुष्या इति ।—देवमनुष्या  
इति हि शब्देनोभयशब्दावयवस्य समूहस्य भागौ भिन्नावुपात्तौ । ननु उभयशब्दा-  
त्तदवयवभेदो न प्रतीयते, तत् कथमुपात्तभेदावयवानुगतः ? इत्यत आह, ताभ्याम् इति ।  
—ताभ्यां भागाभ्यामेव च समूहोऽभिधीयते, उभयशब्देन भागद्वयवाचिशब्दसङ्कितेन

विवक्षितः, आम्नाणां वनं ब्राह्मणानां सङ्घः, आम्नवनं ब्राह्मणसङ्घ इति, स पुनर्द्विविधो युतमिडावयवोऽयुतसिडावयवश्च युत-  
सिडावयवः समूहो वनं सङ्घ इति, अयुतमिडावयवः सङ्घातः  
शरीरं वृक्षः परमाणुरिति । अयुतमिडावयवभेदानुगतः समूहो  
द्रव्यमिति पातञ्जलिः, एतत् स्वरूपमित्युक्तम् । अथ किमेषां  
स्वरूपम् ? तन्मात्रं भूतकारणं, तस्यैकोऽवयवः परमाणुः  
सामान्य-विशेषात्माऽयुतसिडावयवभेदानुगतः समुदाय इति, एवं  
सर्वतन्मात्राणि, एतत्तृतीयम् । अथ भूतानां चतुर्थं रूपं  
ख्यातिक्रियास्थितिशीला गुणाः कार्यस्वभावानुपातिनोऽन्वय-  
शब्देन उक्ताः । अथैषां पञ्चमं रूपमर्थवत्त्वं, भोगापवर्गार्थता गुणेषु

समूहो वाक्यः वाक्यस्य वाक्यार्थावकाशत्वादिति भावः । पुनर्द्विविध्यमाह स च इति ।—  
भेदेन चाभेदेन चः विवक्षितः । भेदाविवक्षितमाह आम्नाणां वनं ब्राह्मणानां सङ्घ इति ।—  
भेद एव षड्विधैरेषां गणाणां गौरिति । अभेदाविवक्षितमाह, आम्नवनं ब्राह्मणसङ्घ  
इति ।—आम्नाय ते वनञ्चति, समूह-समूहिनारभेदं विवक्षित्वा सामानाधि-  
करणमित्यर्थः । विधान्तरमाह, स पुनर्द्विविध इति ।—युतमिडावयवः समूहः, युतसिडाः  
पृथक् सिडाः सान्तराला अवयवा यस्य स तथोक्ताः, यूथं वनमिति सान्तराला हि  
तदवयवा गावश्च वृक्षाश्च । अयुतमिडावयवश्च समूहो वृक्षो गौः परमाणुरिति,  
निरन्तरा हि तदवयवाः सामान्यविशेषाः वा सामादयो वेति । तदेषु समूहेषु  
द्रव्यभूतं समूहं निर्धारयति—अयुतमिडा इति । तदेवं प्रासङ्गिकं द्रव्यं व्युत्पाद्य  
प्रकृतमुपसंहरति—एतत् स्वरूपमित्युक्तम् इति । तृतीयं रूपं विवक्षुः पृच्छति अथ  
इति । उत्तरमाह, तन्मात्रम् इति ।—तस्यैकोऽवयव परिणामभेदः परमाणुः,  
सामान्यं भूतिः शब्दादयो विशेषाः तदात्मा, अयुतसिडा निरन्तरा योऽवयवाः  
सामान्य-विशेषाः तद्भेदेऽनुगतः समुदायः, यथा च परमाणुः सूक्ष्मं रूपमेवं  
सर्वतन्मात्राणि सूक्ष्म रूपमिति । उपसंहरति—एतत् इति । अथ भूतानां चतुर्थं रूपं  
ख्यातिक्रियास्थितिशीला गुणाः कार्यस्वभावानुपातिनः कार्यस्वभावमनुपातितुमनुगतं  
शीलं विषां ते तथोक्ताः, अत एवान्वयशब्देनोक्ताः । अथैषां पञ्चमं रूपमर्थवत्त्वं  
विदधोति—भोग इति । मन्वेवमपि सन्तु गुणा अधवन्तः, तत्कार्याणान्तु

अन्वयिनी, गुणास्तन्मात्रभूतभौतिकेषु इति सर्वमर्थवत् । तेषु  
इदानीं भूतेषु पञ्चसु पञ्चरूपेषु संयमात्तस्य तस्य रूपस्य  
स्वरूपदर्शनं जयश्च प्रादुर्भवति, तत्र पञ्च भूतस्वरूपाणि जित्वा  
भूतजयी भवति तज्जयात् वत्सानुसारिण्य इव गावोऽस्य  
सङ्कल्पानुविधायिन्यो भूतप्रकृतयो भवन्ति ॥ ४४ ॥

ततोऽग्निमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्तद्धर्मा-  
नभिघातश्च ॥ ४५ ॥

तत्र अग्निमा भवति अग्निः, लघिमा लघुर्भवति, महिमा  
महान् भवति, प्राप्तिः अङ्गुल्येणापि स्पृशति चन्द्रमसं, प्राकाम्यम्  
इच्छाऽनभिघातः, भूमावुन्मज्जति निमज्जति च यथोदके,  
वशित्वं भूत भौतिकेषु वशीभवति, अवश्यश्चान्येषाम्, ईशित्वं  
तेषां प्रभवाप्यव्यवहानामीष्टे, यत्र कामावसायित्वं सत्यमङ्गुल्यता,

कर्तोऽयं वत्सम् ? इत्यह आह, गुणा इति ।—भौतिका गो-घटादयः । तदेवं संयम-  
विषयमुक्त्वा संयमं तत्फलमाह—तेषु इति । भूतप्रकृतयः भूतस्वभावाः ॥४४॥

सङ्कल्पानुविधाने भूतानां किं योगिनः सिध्यति ? इत्यत आह—ततोऽग्निमादि...श्च  
इति सूत्रम् ।

स्मृत्यन्वयमजयाच्चतस्रः सिद्धयो भवन्तीत्याह, तत्र इति ।—अग्निमा महानपि भवत्यङ्गुः,  
लघिमा महानपि लघुर्भूतलोकानुल इवाकाशे विहरति, महिमा अन्तोऽपि नाग-नग-  
नगरपरिमाणो भवति, प्राप्तिः सर्वे भावाः सन्निहिता भवन्ति योगिनः, तद्वयथा अस्मिन्  
एवाङ्गुल्येण स्पृशति चन्द्रमसम् । स्वरूपसंयमविजयात् सिद्धिमाह, प्राकाम्यमिच्छा-  
ऽनभिघात इति ।—नाम्य रूपं भूतस्वरूपेर्मूर्त्यादिभिरभिहन्यते भूमावुन्मज्जति निमज्जति  
च यथोदके । मूर्त्तविषयसंयमजयात् सिद्धिमाह वशित्वम् इति ।—भूतानि पृथिव्यादीनि,  
भौतिकानि गो-घटादीनि, तेषु वशी स्वतन्त्रो भवति तेषाम् अवश्यः, तत्कारण-तन्मात्र-  
पृथिव्यादिपरमाणुवशोकारात् तत्कारणवशोकारः, तेन यानि यथा अवस्थापयति तानि  
तथा अवतिष्ठन्ति इत्यर्थः । अन्वयविषयसंयमजयात् सिद्धिमाह, ईशित्वम् इति ।—तेषां  
भूत-भौतिकानां विजितमूलप्रकृतिः सन् यः प्रभव उत्पादो यश्चाप्ययो विनाशो यश्च व्युद्भूतः  
यथावदवस्थापनं तेषामीष्टे । अर्थवत्त्वसंयमात् सिद्धिमाह, यत्र कामावसायित्वं

यथा सङ्कल्पस्तथा भूतप्रकृतीनामवस्थानं, न च शक्तोऽपि पदार्थ-  
विपर्यासं करोति, कस्मात् ? अन्यस्य यत् कामावसायिनः  
पूर्वसिद्धस्य तथा भूतेषु सङ्कल्पादिति, एतानि अष्टौ ऐश्वर्याणि ।  
कायमम्यत् वक्ष्यमाणा । तद्वर्मानभिघातश्च पृथ्वी मूर्त्या न  
निरूपयति योगिनः शरीरादिक्रियां, शिलामप्यनप्रविशतीति,  
नाऽऽपः स्निग्धाः क्लेदयन्ति, नाग्निरुष्णो दहति, न वायुः प्रणामी  
वहति, अनावरणात्मकोऽपि आकाशे भवति आवृतकायः,  
सिद्धानामपि अदृश्यो भवति ॥ ४५ ॥

रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि काय-  
सम्पत् ॥ ४६ ॥

दर्शनीयः कान्तिमान् अतिशयबलो वज्रसंहननश्चेति ॥ ४६ ॥

ग्रहणस्वहृत्पात्तितान्वयार्थवत्त्वसंयमार्दिन्द्रिय-  
जयः ॥ ४७ ॥

सामान्य-विशेषात्मा शब्दादिर्ग्राह्यः, तेषु इन्द्रियाणां वृत्ति-  
स्थसङ्कल्पा इति ।—विजितगुणार्थवत्त्वं हि योगी यद्व्यदृश्यं तथा सङ्कल्पयति  
तत् तत् तस्मै प्रयोजनाय कल्पने, विषमप्यस्य तज्ज्ञार्थं सङ्कल्पा भोजयन् जीवयतीति ।  
स्यादेतत् यथा शक्तिविपर्यासं करोति, एवं पदार्थविपर्यासमपि कस्मान्न करोति ? यथा  
चन्द्रमसमादित्यं कुर्थात् कुरुं च सिन्धुवालीमित्यत आह, न च शक्तोऽपि इति ।—  
न खल्वेते यत्र कामावसायिनस्तत्र भगवतः परमेश्वरस्याज्ञामुत्क्रान्तिमुत्सहन्ते,  
शक्त्यन्तु पदार्थानां जाति-देश कालावस्थार्भेदनानियतस्वभावा इति युज्यते तासु  
तद्विच्छिन्नविधानमिति, एतानि अष्टौ ऐश्वर्याणि । तद्वर्मानभिघात इति ।—  
अणिमादिप्रादुर्भाव इत्यनेनैव तद्वर्मानभिघातमिदौ पुनरुपादानं कायसिद्धिवत्  
एतत्पूर्वोपवृत्तसकलविषयसंयमफलवत्त्वज्ञापनाय । सुगममन्यत् ॥ ४५ ॥

कायसम्पदमाह, रूप इत्यादि सूत्रम् ।—वज्रस्येव संहननम् अवयवव्यूहो हृदो  
निविडो यस्य स तथा तस्य भावस्तत्त्वमिति ॥ ४६ ॥

जितभुतस्य योगिन इन्द्रियजयोपायमाह, ग्रहण इत्यादि सूत्रम् ।—ग्रहणं च  
स्वरूपं च अस्मिता च अन्वयार्थवत्त्वं च तेषु संयमसत्त्वादित्यर्थः ।

ग्रहणं, न च तत् सामान्यमात्रग्रहणाकारं, कथमनालोचितः स विषयविशेष इन्द्रियेण मनसाऽनुव्यवसीयेत ? इति । स्वरूपं पुनः प्रकाशात्मनो बुद्धसत्त्वस्य सामान्य विशेषयोरयुतसिद्धावयवभेदानुगतः समूहो द्रव्यमिन्द्रियम् । तेषां तृतीयं रूपमस्मितालक्षणाहङ्कारः, तस्य सामान्यस्वेन्द्रियाणि विशेषाः । चतुर्थं रूपं व्यवसायात्मकाः प्रकाशक्रियास्थितिशीला गुणाः, येषामिन्द्रियाणि साहङ्काराणि परिणामाः । पञ्चमं रूपं गुणेषु यदनुगतं पुरुषार्थवत्वमिति । पञ्चसु एतेषु इन्द्रियरूपेषु यथाक्रमं संयमः तत्र तत्र जयं कृत्वा पञ्चरूपजग्रादिन्द्रियजयः प्रादुर्भवति योगिनः ॥ ४७ ॥

ततो मनोजवित्वं विकरणभावः प्रधान-  
जयस्य ॥ ४८ ॥

कायस्यानुत्तमो गतिनाभो मनोजवित्वं, विदेहानामिन्द्रिया-

गृहीतवृहणं, तत्र याज्ञ धोतनिरूपणमिति याज्ञं दर्शयति—सामान्यविशिषात्मा इति । याज्ञमुक्ता ग्रहणमाह, तेषु इति ।—इतिः आलोचनं, विषयाकारा परिणतिरिति यावत् । ये त्वाङ्गः सामान्यमात्रगोचरेन्द्रियवृत्तिरिति तान् प्रत्याह, न च इति ।—एवञ्च इति ग्रहणं, सामान्यत्रायगोचरं ग्रहणं, वास्तेन्द्रियतत्त्वं हि मनो वाच्यं प्रवर्तते, अथवा अधवविरागभावप्रमत्तात्, तद्विह यदि न विशेषविषयमिन्द्रियं तेनासावनालोचितो विशेष इति कथं मनसाऽनुव्यवसीयेत ? तस्मात् सामान्यविशेषविषयमिन्द्रियालोचनमिति, तदेतत् ग्रहणमिन्द्रियाणां प्रथमं रूपम् । द्वितीयं रूपमाह, स्वरूपं पुनः इति ।—अहङ्कारो हि सत्त्वभागेनाऽऽत्मोद्वेगेन्द्रियाण्यजीजनत्, अतो यत् तत्र करणत्वं सामान्यं, यच्च नियतरूपादिविषयत्वं विशेषः, तदभयमपि प्रकाशात्मकमित्यर्थः । तेषां तृतीयं रूपम् इति ।—अहङ्कारो हि इन्द्रियाणां कारणमिति यवेन्द्रियाणि तत्र तेन भवितव्यमिति सर्वेन्द्रियसाधारण्यात् सामान्यमिन्द्रियाणामित्यर्थः । चतुर्थं रूपम् इति ।—गुणानां हि वैरूप्यं—व्यवसायात्मकत्वं व्यवसायात्मकवत्त्वं, तत्र व्यवसायात्मकतां याज्ञतामाख्याय पञ्चव्यावाणि भूतभोतिकानि च निर्मिते, व्यवसायात्मकवत्त्वं ग्रहणरूपमाख्याय साहङ्काराणि इन्द्रियाण्येत्यर्थः । शेषं सुगमम् ॥ ४७ ॥

पञ्चरूपेन्द्रियजग्रात् सिद्धोराह—तत्र इत्यादि सूत्रम् ।



शामभिप्रेतदेश-कालविषयापेक्षो वृत्तिलाभो विकरणभावः,  
सर्वप्रकृतिविकारवशित्वं प्रधानजय इति, एतान्तिष्ठः सिद्धयो  
मधुप्रतीका उच्यन्ते, एताश्च करणपञ्चकरूपजयादधिगम्यन्ते ॥ ४८ ॥

सत्त्व-पुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधि-  
ष्ठातृत्वं सर्वज्ञातृत्वञ्च ॥ ४९ ॥

निर्जृतरजस्तमोमलस्य बुद्धिसत्त्वस्य परे वैशारद्ये परस्यां  
वशीकारसंज्ञायां वर्तमानस्य सत्त्व-पुरुषान्यताख्यातिमात्ररूप-  
प्रतिष्ठस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं, सर्वात्मानो गुणा व्यवसाय-व्यव-  
सेयात्मकाः स्वामिनं क्षेत्रज्ञं प्रत्यगेषट्पञ्चात्मत्वेनोपतिष्ठन्त इत्यर्थः ।  
सर्वज्ञातृत्वं सर्वात्मनां गुणानां शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मत्वेन  
व्यवस्थितानामक्रमोपाखण्डं विवेकज्ञं ज्ञानमित्यर्थः, इत्येवा

विदेहानामिन्द्रियाणां करणभावो विकरणभावः । देशः काश्रीरादिः, कालः  
अतीतादिः, विषयः स्पर्शादिः । सत्त्ववेन्द्रियजयात् सर्वप्रकृतिविकारवशित्वं प्रधानजयः ।  
ता एताः सिद्धयो मधुप्रतीका इत्युच्यन्ते योगशास्त्रनिष्ठातः । स्यादेतत्, इन्द्रियजयात्  
इन्द्रियाणि सर्वविषयाणि वश्यानि भवन्तु, प्रधानादीनां तत्कारणानां किमायातम् ?  
इत्यत आह एताश्च इति । — करणानाम् इन्द्रियाणां पञ्चरूपाणि ग्रहणादीनि तेषां  
जयात् ; एतदुक्तं भाति — नेन्द्रियमावज्जयस्येताः सिद्धयः, अपि तु पञ्चरूपस्य,  
तदन्तर्गतञ्च प्रधानादिति ॥ ४८ ॥

त एव ज्ञान-क्रियारूपैश्च हेतवः संश्रमाः साक्षात् पारम्यर्थेण च स्वसिद्धापसंहार-  
सम्पादितशुद्धाहारेण प्रदर्शनाख्याः सत्त्व-पुरुषान्यताख्यातेरवान्तरविभूतोर्दश्यन्ति — सत्त्व  
इत्यादि स्वम ।

निर्जृतरजस्तमोमलतया वैशारद्यं, ततः परा वशीकारसंज्ञा । रजस्तमोभ्यामुपप्लुतं  
हि चित्तमत्त्वमवग्रहमासीत्, तदुपशमे तु तदग्र्यं योगिनो वशिनः, तस्मिन् वश्ये योगिनः  
सत्त्व पुरुषान्यताख्यातिमात्ररूपप्रतिष्ठस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वम् । एतदेव विवक्षीति,  
सर्वात्मानः इति । — व्यवसाय-व्यवसेयात्मानः जडप्रकाशरूपा इत्यर्थः, तदनेन क्रियैश्च-  
सूक्तम् । ज्ञानैश्च येमाह — सर्वज्ञातृत्वम् इति । अस्या अपि द्विविधायाः सिद्धेर्वैराग्याय

विशोका नाभ सिद्धिः, यां प्राप्य योगी सर्वज्ञः क्षीणक्लेशबन्धनो  
वशी विहरति ॥ ४८ ॥

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ॥ ५० ॥

यदा अस्यैवं भवति क्लेशकर्मक्षयं सत्त्वस्य अयं विवेकप्रत्ययो  
धर्मः, सत्त्वश्च हेयपक्षे न्यस्तं, पुरुषश्चापरिणामी शुद्धोऽन्यः  
सत्त्वादिति, एवम् अस्य ततो विरज्यमानस्य यानि क्लेशबीजानि  
दग्धशालिवीजकल्पान्यप्रसवसमर्थानि तानि सह मनसा प्रत्यस्तं  
गच्छन्ति, तेषु प्रलीनेषु पुरुषः पुनरिदं तापत्रयं न भुङ्क्ते.  
तदेतेषां गुणानां मनसि कर्मक्लेशविपाकस्वरूपेण अभिव्यक्तानां  
चरितार्थानां प्रतिप्रसवे पुरुषस्य आत्यन्तिको गुणवियोगः कैवल्यं,  
तदा स्वरूपप्रतिष्ठा चितिशक्तिरेव पुरुष इति ॥ ५० ॥

स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्ग-स्मयाकरणं पुन-  
रनिष्टप्रसङ्गात् ॥ ५१ ॥

चत्वारः खलु अमी योगिनः,—प्रथमकल्पिकः, मधुभूमिक्तः,  
प्रज्ञाज्योतिः, अतिक्रान्तभावनीयश्चेति । तत्राभ्यासो प्रवृत्तमात्र-

योगिजनप्रसिद्धां संज्ञामाह, एषा विगीता इति ।—क्लेशाश्च बन्धनानि च कर्माणि तानि  
क्षीणानि यस्य स तथा ॥ ४८ ॥

संयमान्तराणां पुरुषार्थाभासफलत्वात् विवेकख्यातिमंथनस्य पुरुषार्थतां दर्शयितुं  
विवेकख्यातेः परवैराग्योपजननदारेण कैवल्यं फलमाह—तद्वैराग्यात् इत्यादि सूत्रम् ।

यदा अस्य योगिनः क्लेशकर्मक्षय एव ज्ञानं भवति ; किञ्चित् ? इत्याह—  
सत्त्वस्थायं विवेकप्रत्ययो धर्म इति । शेषं तत्र तत्र व्याख्यातत्वात् सुगमम् ॥ ५० ॥

सम्प्रति कैवल्यसाधने प्रवृत्तस्य योगिनः प्रत्युद्गमसम्भवे तन्निराकरणकारणं  
मुपदिशति, स्थान्युप इत्यादि सूत्रम् ।—स्थानानि येषां सन्ति ते स्थानिनी महेन्द्रादयः,  
तैरुपनिमन्त्रणं तस्मिन्, सङ्गश्च अयश्च न कर्तव्यः पुनरनिष्टप्रसङ्गात् ।

तत्र यं देवाः स्थानैरुपनिमन्त्रयन्ते तं योगिनमेकं निर्वारयितुं यावन्ती योगिनः  
सम्प्रति तावत् एवाह—चत्वार इति । तत्र प्रथमकल्पिकस्य स्वरूपमाह, तत्राभ्यासो

ज्योतिः प्रथमः । ऋतभरप्रज्ञो द्वितीयः । भूतेन्द्रियजयी तृतीयः, सर्वेषु भावितेषु भावनोयेषु कृतरक्षाबन्धः कृतकर्त्तव्यसाधनादिमान् । चतुर्थायस्त्वतिक्रान्तभावनोयस्तस्य चित्तप्रतिसर्ग एकोऽर्थः, सप्तविधाऽस्य प्रान्तभूमिप्रज्ञा । तत्र मधुमतीं भूमिं साक्षात्कुर्वतो ब्राह्मणस्य स्थानिनो देवाः सत्त्वशुद्धिमनुपश्यन्तः स्थानैरुपनिमन्त्रयन्ते—भोः ! इह आस्यताम्, इह रम्यतां, कमनीयोऽयं भोगः, कमनीयेयं कन्या, रसायनमिदं जरामृत्युं बाधते, वैहायसमिदं यानम्, अमी कल्पद्रुमाः, पुण्या मन्दाकिनी, सिद्धा महर्षयः, उत्तमा अनुकूला अप्सरसः, दिव्ये श्रोत्र-चक्षुषी, वज्रोपमः कायः, स्वगुणैः सर्वमिदमुपाजितमायुष्मता, प्रतिपद्यतामिदमक्षयमजरममरस्थानं देवानां प्रियमिति । एवमभिधीयमानः सङ्गदोषान् भावयेत्, घोरिषु संसाराङ्गारेषु पच्यमानेन मया जननमरणाबन्धकारि विपरिवर्त्तमानेन कथञ्चिदासादितः क्लेशगतिमिरविनाशो योगप्रदोपः, तस्य चंते दृष्ट्वा योनयो विषयवायवः प्रतिपत्ताः, स खलु अहं लब्ध्वा लोकः कथमनया विषयमृगतृण्या वञ्चितस्तस्यैव पुनः

इति ।—प्रवृत्तमात्रं न पुनर्वशीकृतं ज्योतिः ज्ञानं परचित्तादिविषयं यस्य स तथा । द्वितीयमाह, ऋतभरप्रज्ञ इति ।—यत्वेदमुक्तम् ऋतभरा तत्र प्रज्ञा इति, स हि भूतेन्द्रियाणि जिगीषुः । तृतीयमाह, भूतेन्द्रियजयी इति ।—तेन हि स्थूलादिसंयमेन ग्रहणादिसंयमेन च भूतेन्द्रियाणि जिगीषुः । तमेवाह, सर्वेषु इति ।—सर्वेषु भावितेषु निष्पादिनेषु भूतेन्द्रियजयात् परचित्तादिज्ञानादिषु कृतरक्षाबन्धः, यत्स्नेहो न ह्यने, भावनोयेषु निष्पादनोयेषु विशोकादिषु परवेराग्यपश्यन्नेषु कर्त्तव्यसाधनवान्, पुरुषप्रयत्नस्य साधनविषयस्यैव साध्यनिष्पादकत्वात् । चतुर्थमाह, चतुर्थ इति ।—तस्य हि भगवता जीवन्मुक्तस्य चरमदेहस्य चित्तप्रतिसर्ग एकोऽर्थः । तद्वर्त्तेषु जीगिषु उपनिमन्त्रणविषयं योगिनसवधारयति, तत्र मधुमतीम् इति ।—प्रथमकालके तावन्मदेन्द्रादीनां तत्प्राप्तिश्चैव नास्ति, तृतीयोऽपि तेषां उपनिमन्त्रणीयः भूतेन्द्रियवशित्वेनैव तत्प्राप्तः, चतुर्थोऽपि परवेराग्यसम्पत्तेरासङ्गाशङ्का दूरीकारित्वैव, इति पारिशेष्यात् । द्वितीय एव ऋतभरप्रज्ञतदुपनिमन्त्रणविषय इति । वैहायसम् आकाशगामि । अक्षयम्

प्रदीप्तस्य संसारान्नेरात्मानं इत्यनीकुर्यात् १ इति । स्वस्ति वः  
स्वप्नोपमेभ्यः कृपणजनप्रार्थनीयेभ्यो विषयेभ्यः, इत्येवं निश्चितमतिः  
समाधिं भावयेत् । सङ्गमकृत्वा स्मयमपि न कुर्यात्—एवमहं  
देवानामपि प्रार्थनीय इति, स्मयादयं सुस्थितमन्यतया मृत्युना  
केषु गृहीतमिवात्मानं न भावयिष्यति, तथा च अस्य छिद्रान्तर-  
प्रेक्षी नित्यं यत्नोपचर्यः प्रमादो लब्धविवरः क्लेशान्तश्चयिष्यति,  
ततः पुनरनिष्टप्रसङ्गः, एवमस्य मङ्ग-स्मयावकुर्वतो भावितोऽर्थो  
दृढीभविष्यति, भावनौयश्चार्थोऽभिमुखीभविष्यतीति ॥ ५१ ॥

**क्षण-तत्कृमयोः संयमादिवेकजं ज्ञानम् ॥ ५२ ॥**

यथाऽपकर्षपर्यन्तं द्रव्यं परमाणुरेवं परमाणुपर्यन्तः  
कालः क्षणः, यावता वा समयेन चलितः परमाणुः पूर्वदेशं  
जह्यादुत्तरदेशमुपसम्यद्येत स कालः क्षणः, तत्रवाहाविच्छेदस्तु  
क्रमः, क्षण-तत्कृमयोर्नास्ति वस्तुसमाहार इति बुद्धिममा-

श्रितनाशि । अजरं सदाभिनवम् । स्मयकरणे दापमाह, स्मयादयम् इति ।—स्मयात्  
सुस्थितत्वाद्यो नातिथयो भावयिष्यति न तथा प्रविशत्यतोऽर्थः । सुगममन्यम् ॥ ५१ ॥

उक्ता क्वचित् क्वचित् संप्रमात् सर्वज्ञता, सा च न निःशेषज्ञता, अपि तु प्रकारभाव-  
विवक्षया, यथा सर्वैश्वर्यनेर्भुक्तमिति, अत्र हि यावन्तो व्यञ्जनप्रकारान्भुक्तमिति गम्यते न  
तु निःशेषैरिति, अस्ति च निःशेषवचनः सर्वं शब्द, यथा उपनीतमन्नं सर्वमग्नितं प्राशक्ते-  
नेति, तत्र हि निःशेषमिति गम्यते, तदिह निःशेषज्ञानक्षणस्य विवेकज्ञानस्य साधनं  
संयममाह—क्षण इत्यादि सूत्रम् ।

क्षणपदार्थे निदर्शनपूर्वकमाह, यथा इति ।—लोष्टस्य हि प्रविभक्त्यमानस्य  
शस्त्रिद्वयवैश्वत्यतारतम्यं व्यवतिष्ठते सोऽपकर्षपर्यन्तः परमाणुर्यथा तथाऽपकर्षपर्यन्तः  
कालः क्षणः, पूर्वापरभागविकलकालकनेति यावत् । तमेव क्षणं प्रकारान्तरेण  
दर्शयति, यावता वा इति ।—परमाणुमात्रं देशमतिक्रामेदित्यर्थः । क्रमपदार्थमाह,  
तत्रवाह इति ।—तत्पदेन क्षणः परावृत्त्यर्थः । न चिदगः क्रपो बालवः किं तु  
कालनिकः, तत्र समाहाररूपस्यायुगपदुपनिष्ठेषु वास्तवत्वेन विचारः सहजात् दूष्याह,

हारो मुहूर्ताहोरात्रादयः, स खल्वयं कालो वस्तुशून्यो बुद्धि-  
निर्माणः शब्दज्ञानानुपातो लौकिकानां व्यथितदर्शनानां वस्तु-  
स्वरूप इव अवभासते, क्षणस्तु वस्तुपतितः क्रमावलम्बी, क्रमश्च  
क्षणानन्तर्यात्मा, तं कालविदः काल इत्याचक्षते योगिनः ।  
न च ह्ये क्षणी सह भवतः, क्रमश्च न, द्वयोः सहभुवोरसम्भवात्,  
पूर्वस्मादुत्तरभाविनो यदानन्तर्यं क्षणस्य स क्रमः, तस्मात्  
वर्तमान एवैकः क्षणः, न पूर्वोत्तरक्षणाः सन्तीति, तस्मान्नास्ति  
तत्समाहारः । ये तु भूतभाविनः क्षणास्ते परिणामान्विता  
व्याख्येयाः, तेनेकेन क्षणेन कृत्स्नो लोकः परिणाममनुभवति,  
तत्क्षणीपारूढाः खलु अमी धर्माः, तयोः क्षण तत्क्रमयोः संयमात्  
तयोः साक्षात्करणं, ततश्च विवेकज ज्ञानं प्रादुर्भवति ॥ ५२ ॥

तस्य विषयविशेष उपक्षिप्यते—

जाति-लक्षण-देशैरन्यताऽनवच्छेदात्तुल्ययो-

स्ततः प्रतिपत्तिः ॥ ५३ ॥

तुल्ययोर्देशलक्षणसारूप्ये जातिभेदोऽन्यताया हेतुः, गौरियं

क्षण तत्क्रमयोः इति ।—अयमपद्माविक्षणधर्मत्वात् क्रमस्य क्षणसमाहारस्य अवास्तवत्वात्  
क्षण-तत्क्रमयोरप्यवास्तवत्व समाहारस्य । नैसर्गिकवैतण्डिकबुद्धातिशयरहिता लौकिकाः ।  
प्रतिक्षणमेव व्यथितदर्शना भान्ता ये कालमीदृश वास्तवमभिमन्यन्ते इति । तत् किं  
क्षणीऽपि अवास्तवः ? नेत्याह, क्षणस्तु इति ।—वस्तुपतितः वास्तव इत्यर्थः, क्रमस्यावलम्बन-  
मवलम्बः सोऽस्यास्तीति, क्रमेण अवलम्बाते वैकल्पिकेनेत्यर्थः । क्रमस्य क्षणावलम्बनत्वं  
हेतुमाह—क्रमश्च इति । क्रमस्यावस्तवत्वं हेतुमाह न च इति ।—ची हेत्यर्थः । यस्तु  
वैजात्यात् सहभावमुपेयात् त प्रत्याह—क्रमश्च न, द्वयोः इति । कस्मादसम्भवः ? इत्यत  
आह—पूर्वस्मात् इति । उपसंहरति—तस्मात् इति । तत् किमिदानीं शशविषाणायमाना  
एव पूर्वोत्तरक्षणाः ? नेत्याह, ये तु इति ।—अन्विताः सामान्येन समन्वागता इत्यर्थः ।  
उपसंहरति, तेन इति ।—वर्तमानस्यैवायं क्रियासु स्वीचितासु सामर्थ्यादिति ॥ ५२ ॥

यद्यप्येतद्विवेकज ज्ञानं निःशेषभावविषयमित्यथे वक्ष्यते, तथाऽयतिपूज्यात् प्रथमं  
तस्य विषयविशेष उपक्षिप्यते—जाति इत्यादि पूर्वम् ।

वडवेयमिति । तुल्यदेशजातीयत्वे लक्षणमन्यत्वकरं, कालाक्षी गोः  
स्वस्तिमतो गौरिति । हयोरामलकयोर्जातिलक्षणमारूप्यात् देश-  
भेदोऽन्यत्वकर इदं पूर्वमिदमुत्तरमिति । यदा तु पूर्वमामलकमन्य-  
व्यग्रस्य ज्ञातुरुत्तरदेश उपावर्त्यते तदा तुल्यदेशत्वे पूर्वमेत-  
दुत्तरमेतदिति प्रविभागानुपपत्तिः, असन्दिग्धेन च तत्त्वज्ञानेन  
भवितव्यम्, इत्यत इदमुक्तं ततः प्रतिपत्तिः, विवेकजज्ञानात्  
इति । कथम् ? पूर्वामलकसहचरणो देश उत्तरामलकसहचरणदेशा-  
द्विन्नः, ते चामलके स्वदेशज्ञानानुभवभिन्ने, अन्यदेशज्ञानानु-  
भवस्तु तयोरन्यत्वे हेतुरिति । एतेन दृष्टान्तेन परमाणोस्तुल्य-

लौकिकानां जातिभेदोऽन्यथा ज्ञापकहेतुः, तुल्या जातिर्गोत्वं तुल्यश्च  
देशः पूर्ववादिः कालाक्षीस्वान्तमन्योर्लक्षणभेदः परमिति । हयोरामलकयोस्तुल्या  
आमलकवजातिः, वर्तुर्नादिलक्षणं तुल्यं, देशभेदः परमिति । यदा तु योगज्ञानं  
जिज्ञासुना केनचित् पूर्वामलकमन्यव्यग्रस्य योगिना ज्ञातुरुत्तरदेश उपावर्त्यते  
उत्तरदेशमामलकं ततोऽपमात्रे पित्राय वा तदा तुल्यदेशत्वे पूर्वमेतदुत्तरमेतदिति  
प्रविभागानुपपत्तिः प्राश्य लौकिकस्य विप्रमाणानुपपत्त्य, असन्दिग्धेन च तत्त्वज्ञानेन  
भवितव्यम्, विवेकजज्ञानवतो योगिनः सन्दिग्धानुपपत्तः, अत उक्तं भवकृता—ततः  
प्रतिपत्तिः इति । तत इत व्याचष्टे—विवेकजज्ञानात् इति । चण्त्वरक्रमसंश्रमाज्जालं  
ज्ञानं कथमामलकं तुल्यजातिलक्षणदेशादामलकान्तराधिवच्यते ? इति पृच्छति—  
अथम् इति । उत्तरमाह, पूर्वामलकसहचरणो देशः पूर्वामलकेनैकवर्णो देशः,  
तेन सह निरन्तरपरिणाम इति यावत्, उत्तरामलकसहचरणान् देशान् उत्तरामलक-  
निरन्तरपरिणामात् भिन्न । भवत् देशशोभद, किमायातमामलकभेदस्य ? इत्यत आह,  
ते चामलके स्वदेशज्ञानानुभवभिन्न इति ।—स्वदेशमाहता यः चणः तस्यामलकस्य  
कालकला स्वदेशं सद्योत्तराधयेरूपपरिणामलक्षिता सा स्वदेशचणः, तस्यानुभवः  
प्राप्तिर्वा ज्ञानं वा, तेन भिन्ने आमलके । ययोरामलकयोः पूर्वोत्तराभ्यां देशाभ्या-  
मोत्तराधयेरपरिणामवण आसोत्, तयोर्देशान्तरोत्तराधयेरपरिणामवणविशेषत्वमनुभवन्  
सद्यसौ ते भिन्ने एव प्रत्यति, सम्प्रति तद्देशपरिणामेऽपि पूर्वं भिन्नदेशपरिणामविशेषस्य  
चेतद्देशपरिणामवणस्य संश्रमतः साक्षात्करणान्, तदिदमुक्तम् अन्यदेशचणानुभवस्तु

जातिलक्षणदेशस्य पूर्वपरमाणुदेशसहक्षणमाक्षाकरणादुत्तरस्य  
परमाणोस्तद्देशानुपपत्तावुत्तरस्य तद्देशानुभवो भिन्नः सहक्षण-  
भेदात्तयोरीश्वरस्य योगिनोऽन्यत्वप्रत्ययो भवतीति । अपरे तु  
वर्णयन्ति येऽन्या विशेषास्तेऽन्यताप्रत्ययं कुर्वन्तीति । तत्रापि  
देशलक्षणभेदो मूर्त्तिव्यवधिजातिभेदश्च अन्यत्वहेतुः, क्षणभेदस्तु  
योगिवृद्धिगम्य एवेति, अत उक्तं “मूर्त्तिव्यवधिजातिभेदाभावा-  
न्नास्ति मूलपृथक्त्वम्” इति वार्षगण्यः ॥ ५३ ॥

तारकं सर्वविषयं सर्वथा विषयमक्रमञ्चेति  
विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५४ ॥

तयोरन्यत्वे हेतुः इति । अनेनैव निदर्शनेन लौकिकपरीक्षकसंवादादिना परमाणो-  
रपीड्यस्य भेदो योगीश्वरवृद्धिगम्यः अर्ह्य इत्याह—एतेन इति । अपरे तु वर्णयन्ति, वर्णनं-  
मुदाहरति, ये इति ।—योगिका हि नित्यद्रव्यतयोऽन्या विशेषा इत्याहुः, तथा हि  
योगिनो मुक्ता न तु व्यजातिदेशकानान् अविवरहितान् परस्परतो भेदेन प्रत्येकं तत्त्वेन  
प्रतिपश्यन्ते, तस्मादपि कश्चिदप्यो विशेष इति, तथा च स एष नित्यानां परमात्मादीनां  
द्रव्याणां भेदक इति । तदेतन् दृश्यते तथापि इति ।—जातिदेशनक्षणाणि उदाहृतानि,  
मूर्त्तिः सञ्चानं, यथेकं विगृह्यव्यवसंज्ञानोपपन्नमपसार्थं तस्मिन्नेव देशेऽन्यत्रस्य दृष्टः  
कुम्भितव्यवसन्निवेश उपावर्त्यते, तथा तस्य संस्थानभेदेन भेदप्रत्ययः । शरीरं वा  
मूर्त्तिः, तत्तत्सम्बन्धेन आत्मनां सप्तारिणां मुक्तात्मनां वा भूतचरेण यादृश-तादृशेन भेदः  
इति सर्वत्र भेदप्रत्ययस्यान्यथासिद्धिर्नात्यविशेषकल्पना, व्यवधिभेदकारणं, यथा कुम्भ-  
पुष्करशोषोदंशखट्वयोरिति, यतो जाति-देशादिभेदा लौकिकवृद्धिगम्या अत उक्तं, क्षण-  
भेदस्तु योगिवृद्धिगम्य एव इति ।—एव-कारः क्षणभेदसवधारयति न योगिवृद्धिगम्यत्वं,  
तेन भूतचरेण देहेन जन्धेन मुक्तात्मनापि भेदो योगिवृद्धिगम्य उर्ह्य इति, यस्य तु उक्ता  
भेदहेतवो न सन्ति तस्य प्रधानस्य प्रभेदो नास्तीत्याचार्यो मेने, यस्मादृचं कृतार्थं प्रतिनष्ट-  
सम्यग्नेतदन्वसाधारणवात् इति । तदाह मूर्त्तिव्यवधि इति ।—उक्तभेदहेतुपलक्षण-  
मेतत् जगत्कूलस्य प्रधानस्य पृथक् भेदो नास्तीत्यर्थः ॥ ५३ ॥

तदेवं विषयेकदेशं विवेकजज्ञानस्य दशयिचा विवेकज ज्ञानं लक्षयति, तारकम्  
इत्यादि सूत्रम् ।—विवेकजं ज्ञानमिति च यन्निर्देशः, त्रिषं लक्षयम् ।

तारकमिति स्वप्रतिभोत्यमनोपदैशिकमित्यर्थः । सर्वविषयं न  
अस्य किञ्चिदविषयीभूतमित्यर्थः । सर्वथा विषयम् अतोता-  
नागतप्रत्युत्पन्नं पर्यायैः सर्वथा जानातीत्यर्थः । अक्रममिति  
एकक्षणोपारूढं सर्वं सर्वथा गृह्णातीत्यर्थः । एतत् विवेकजं ज्ञानं  
परिपूर्णम्, अस्यैवांशो योगप्रदीपः, मधुमतीं भूमिमुपादाय  
यावदस्य परिसमाप्तिरिति ॥ ५४ ॥

प्राप्तविवेकजज्ञानस्य अप्राप्तविवेकजज्ञानस्य वा—

सत्त्व-पुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ॥ ५५ ॥

यदा निर्द्वैतरजस्तमोमलं बुद्धिसत्त्वं पुरुषस्यान्यताप्रत्यय-  
मात्राधिकारं दग्धक्लेशबीजं भवति तदा पुरुषस्य शुद्धिसारूप्य-  
मिवापन्नं भवति, तदा पुरुषस्योपचरितभोगाभावः शुद्धिः, एत-  
स्यामवस्थायां कैवल्यं भवतीश्वरस्यानीश्वरस्य वा विवेकजज्ञान-  
भागिन इतरस्य वा, न हि दग्धक्लेशबीजस्य ज्ञानं पुनरपेक्षा का-

संसारसागरात्तारयतीति तारकम् । पूर्वभूतां प्रातिभादिशेषयति, सर्वथा  
विषयम् इति ।—पर्यायाः अवान्तरविशेषाः, अत एव विवेकजं ज्ञानं परिपूर्णं नास्य  
कचित् किञ्चित् कथञ्चित् कदाचिदगोचर इत्यर्थः । आत्मा तावत् ज्ञानान्तरं,  
सम्प्रज्ञातोऽपि तावदस्यांशः, तस्मादतः परं किं परिपूर्णम् ? इत्याह, अस्यैवांशो  
योगप्रदीप इति ।—योगप्रदीपः सम्प्रज्ञातः । किमुपक्रमः ? किमवसानशायी ? इत्याह,  
मधुमतीम् इति ।—ऋतम्भरा प्रज्ञैव मधु, सोदकारणत्वात्, यथोक्तं प्रज्ञाप्राप्तादमारुह्य इति,  
तदतो मधुमती तामुपादाय, यावदस्य परिसमाप्तिः सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा, अत एव  
विवेकजं ज्ञानं तारकं भवति तदंशस्य योगप्रदीपस्य तारकत्वादिति ॥ ५४ ॥

तदेवं परम्परया कैवल्यस्य हेतुन् सविभूतोन् संयमानुक्ता सत्त्व-पुरुषान्यताज्ञानं  
साक्षात् कैवल्यसाधनमित्यत्र सूत्रमवतारयति, प्राप्त इति ।—विवेकजं ज्ञानं भवतु सा  
वा भूत् सत्त्व पुरुषान्यताख्यातिस्तु कैवल्यप्रयोजिकेत्यर्थः ।

सत्त्व इत्यादि सूत्रम् ।—इति सूत्रसमाप्ती ।

इश्वरस्य पूर्वाक्तेः संयमैर्ज्ञान-क्रियाशक्तिसतः, अनौश्वरस्य वा समनन्तरीक्तेन संयमेन  
विवेकजज्ञानभागिनः, इतरस्य वा अनुपपन्नज्ञानस्य, न विभूतिषु काचिदपेक्षाऽस्तीत्याहुः



चिदस्ति, सत्त्वशुद्धिद्वारेणैतत् समाधिजमैश्वर्यञ्च ज्ञानञ्चोप-  
क्रान्तम् । परमार्थतस्तु ज्ञानाददर्शनं निवर्तते, तस्मिन्निवृत्ते न  
सन्त्युत्तरे क्लेशाः, क्लेशभावात् कर्मविपाकाभावः, चरिताधि-  
काराच्चैतस्यामवस्थायां गुणा न पुरुषस्य पुनर्दृश्यत्वेनोपतिष्ठन्ते,  
तत् पुरुषस्य कैवल्यं, तदा पुरुषः स्वरूपमात्रज्योतिरमलः कैवली  
भवति ॥ ५५ ॥

इति पातञ्जलभाष्यप्रवचने विभूतिपादस्तृतीयः ॥ ३ ॥

—न हि इति । ननु यद्यनपेक्षिता विभूतयः कैवल्यं, व्यर्थस्तर्हि तासामुपदेशः ? इत्यत  
आह, सत्त्वशुद्धिद्वारेण इति । —इत्यभूत्तत्त्वेण तृतीया, नात्यन्तमहेतवः कैवल्ये  
विभूतयः, किन्तु न साक्षादित्यर्थः । ज्ञानं विवेकजमुपक्रान्तं यच्च पारम्पर्येण  
कारण तदोपचारिकं न मुख्यं, परमार्थतस्तु ख्यातिरेव मुख्यं । ज्ञानादिति  
प्रसङ्गानादित्यर्थः ।

अवान्तरङ्गान्यङ्गानि परिणामाः प्रपञ्चिताः ।

सयमात् भूतिसंयोगस्तासु ज्ञानं विवेकजम् ॥

इति पदार्थसङ्ग्रहः श्लोकः ॥ ५५ ॥

इति श्रीमदाचस्यतिमिरचितायां पातञ्जलभाष्यव्याख्यायां तत्त्वदेशारथा

विभूतिपादस्तृतीयः समाप्तः ॥ ३ ॥

# पातञ्जलदर्शनम् ।

समाधिपादः ।

ओं नमो गणेशाय ।

अथ योगानुशासनम् ॥ १ ॥

यस्यैका रूपमाद्यं प्रभवति जगतोऽनेकधाऽनुग्रहाय

प्रक्षीणक्लेशराशिर्विषमविषधरोऽनेकवक्त्रः सुभोगी ।

सर्वज्ञानप्रसूतिर्भुजगपरिकरः प्रीतये यस्य नित्यं

देवोऽहोशः स वोऽव्यात् सितविमलतनुर्योगदो योगयुक्तः ॥ १ ॥

अथ इति अयमधिकारार्थः । योगानुशासनं शास्त्रमधिकृतं

नमामि जगदुत्पत्ति-हेतवे इषकेतवे ।

क्लेशकर्मविपाकादिरहिताय हिताय च ॥

नत्वा पतञ्जलिमधि वेदव्यासेन भाषिते ।

सङ्क्षिप्तस्यष्टवहर्था भाष्ये व्याख्या विधास्यते ॥

इह हि भगवान् पतञ्जलिः प्रारिप्सितस्य शास्त्रस्य सङ्क्षेपतः तात्पर्यायै च-  
वत्प्रवृत्त्यङ्गं योतुश्च सुखावबोधार्थम् आचिख्यासुरादाविदं सूत्रं रचयाञ्चकार,  
अथ योगानुशासनम् । तत्र प्रथमावयवम् अथशब्दं व्याचष्टे । अथेत्ययमधिकारार्थः  
इति । अर्थे च ज्योतिरिति वत् न त्वानन्तर्यार्थः । अनुशासनमिति हि शास्त्रमाह  
अनुशिष्यतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या । न चास्य श्रमदमाद्यनन्तरं प्रवृत्तिः, अपि तु तत्त्व-  
ज्ञानचिख्यापयिषानन्तरं जिज्ञासाज्ञानयोस्तु, स्यात् ; यथा आभास्यते “तस्मात्  
ज्ञानो दान्त उपरतस्तित्तुः समाहितो भूत्वा आत्मन्येव आत्मानं पश्येत्” इत्यादि  
शिष्यप्रव्रतपञ्चरणरसायनाद्युपयोगानन्तर्यस्य च “सर्वेषां नाभिधानं शिष्यप्रतीति-  
प्रवृत्त्यारम्भयोगात्, प्रामाणिकत्वं योगानुशासनस्य तदभावेऽप्युपेयत्वात् अप्रामाणिकत्वे  
न तद्भावेऽपि हेयत्वात् ; एतेन तत्त्वज्ञानचिख्यापयिष्योरानन्तर्यार्थाभिधानं पराक्तम् ।

वेदितव्यम् । योगः समाधिः, स च सार्वभौमः चित्तस्य धर्मः ।  
क्षिप्तं मूढं विक्षिप्तम् एकाग्रं निरुद्धम् इति चित्तभूमयः । तत्र  
विक्षिप्ते चेतसि विक्षेपोपसर्जनीभूतः समाधिर्न योगपक्षे वर्तते ।

अधिकारार्थत्वे तु शास्त्रेण अधिक्रियमाणस्य योगस्याभिधानात् सकलशास्त्रतात्पर्यार्थ-  
व्याख्यानं शिष्यः सुविनैव बोधितश्च प्रवर्तितश्च भवतीति तिथेयस्य हेतुः समाधिरिति  
हि श्रुतिस्मृतीतिहासपराणेषु प्रसिद्धः ।

ननु किं सर्वसन्दर्भगतोऽयशब्दोऽधिकारार्थः ? तथा सति “अथातो ब्रह्म-  
जिज्ञासा” इत्यादावपि प्रसङ्गः ? इत्यत आह—अयमिति । ननु “द्विरप्यग्रर्भो योगस्य  
वक्ता नान्यः पुरातनः” इति योगिग्राहवत्काङ्क्षतेः कथं पतञ्जलिः योगशास्त्रवक्तृत्वम् ?  
इत्याशङ्क्य सूचकारेण उक्तम्, अनुशासनम् इति ।—शिष्टस्य शासनमनुशासन-  
मित्यर्थः । यदाऽयमयशब्दोऽधिकारार्थः, तदैव वाक्यार्थः सम्पद्यते इत्याह—योगानुशासनं  
शास्त्रमधिकृतमिति । ननु व्युत्पाद्यमानतया योगोऽवाधिकृतः, न तु शास्त्रम् ?  
इत्यत आह, वेदितव्यम् इति ।—सत्यं, व्युत्पाद्यमानतया योगः प्रस्तुतः, स तु तद्विषयेण  
शास्त्रेण करणेन व्युत्पाद्यः करणगोचरश्च, व्युत्पादकस्य व्यापारो न कर्मगोचर इति ।  
कर्तृव्यापारविवक्षया योगविषयस्य शास्त्रस्य अधिकृतत्वं वेदितव्यं, शास्त्रव्यापारगोचरतया  
तु योग एवाधिकृत इति भावः । अधिकारार्थस्य च अयशब्दस्य अन्यार्थे नौयमानोद-  
कभृदभर्तनसिद्धयवर्णं मङ्गलाय उपकल्पने इति मन्तव्यम् ।

शब्दमन्दहनिमित्तमर्थमन्दहमपनयति, योगः समाधिः इति ।—“युञ्ज समाधौ”  
इत्यस्मात् व्युत्पन्नः समाध्यर्थः, न तु “युञ्जिर् योगे” इत्यस्मात् संयोगार्थः इत्यर्थः ।

ननु समाधिरपि वक्ष्यमाणस्य अङ्गिनी योगस्य अङ्ग, न च अङ्गमेवाङ्गो ? इत्यत  
आह—स च इति । चत्वर्यः । अङ्गात् अङ्गिनं भिनत्ति, सार्वभौमः भूमयोऽवस्था  
वक्ष्यमाणा मधुपती मधुप्रतीका विशाका संस्कारशेषाः, ताश्चित्तस्य, ताम् सर्वांस्तु  
विदितः सार्वभौमश्चक्षुर्निगोष्ठवत्तणो, योगः, तदङ्गत्वं समाधिर्नैवभूतः, व्युत्पत्ति-  
निमित्तमावाभिधानं चैतत् योगः समाधिरिति अङ्गाङ्गिनीः अभेदविवक्षामात्रेण ;  
निमित्तत्वं योगशब्दस्य चित्तवृत्तिनिरोध एवेति परमार्थः । वृत्तयो ज्ञानानि  
आत्माश्रयाणि, अतन्निरोधोऽप्यात्माश्रय एवेति ये पश्यन्ति तन्निरासायाह,  
चित्तस्य धर्म इति ।—चित्तशब्देन अन्तःकरणं बुद्धिमुपलक्षयति । न हि कूटस्थनित्या  
चित्तिगतिपरिणामिनी ज्ञानधर्मा भवितुमर्हति, बुद्धिस्तु भवेदिति भावः ।

स्यादेतत् सार्वभौमस्येत् योगः, हन्त भो ! क्षिप्त-मूढविक्षिप्ता अपि चित्तभूमयः,

यस्तु एकाग्रं चेतसि सङ्गतमर्थं प्रदीतयति, क्षिणोति च क्लेशान्,  
कर्मबन्धनानि श्रययति, निरोधमभिमुखं करोति, से सम्यग्ज्ञातो  
योग इति आख्यायते । स च वितर्कानुगतो विचारानुगतः

अस्ति च परस्परापेक्षया वृत्तिनिरोधोऽप्यास्त्विति तर्वाणि योगप्रसङ्गः ? इत्याशङ्क्य  
हृषीपादिरभूमीः उपपन्नमिति, चित्तमित्यादि ।—चित्तं सदैव रजसा तेषु तेषु  
विषयेषु चिद्यमाणम् अत्यन्तमस्थिरम् । मृदन्तु तमःसमुद्रकात् निद्रावृत्तिमन्,  
विचित्रं चित्तादिशिष्टं, विश्वोऽस्थेमबहुलस्य, कादाचित्कः स्थेमा, सा चास्य  
अस्थेमबहुलता सांख्यिकी वा वक्ष्यमाणव्याधिस्यानाद्यन्तरायजनिता वा ।  
एकाग्रम् एकतानम् । निरुद्धसकलवृत्तिकं संस्कारमावशेषं चित्तं निरुद्धम् । तत्र  
चित्त-मृदयोः सत्यपि परस्परापेक्षया वृत्तिनिरोधे पारस्पर्येणापि निश्चयस-  
हेतुभावाभावात् तदुपपातकत्वाच्च योगपक्षात् दूरतोत्सारितत्वमिति न  
तयोर्योगत्वं निषिद्धम् । विचित्रस्य तु कादाचित्कसङ्गतविषयस्थेमशालिनः  
मन्वाव्येत योगत्वमिति निषेधति, तत्र इति ।—विचित्रे चेतसि समाधिः कादाचित्कः  
सङ्गतविषयस्य चित्तस्य स्थेमा न योगपक्षे वर्तते, कस्मात् ? यतस्तद्विषयविशेषोप-  
राजनीभूतः, त्रिपञ्चवर्गान्तर्गतस्य हि स्वरूपमेव दुर्लभं प्रागेव कार्यकरणम् ;  
न खलु दहनान्तर्गतं बीजं विचतुःक्षणावस्थितमुपपन्नमप्यदुराय कल्पते इति भावः ।

यदि विवेचोपसर्जनौभूतः समाधिर्न योगः, कतर्हि ? इत्यत आह, यत्वेकाग्रं  
चेतसि इति ।—भूतमिति समारोपितमर्थं निवर्तयति । निद्रावृत्तिरपि स्थान्त्वने  
तमसि भूते भवति एकाग्रा, इत्यत उक्तं, सदिति शोभनं नितान्ताविरूतमस्त्वं,  
तमःसमुद्रकल्लु अशोभनः, तस्य क्लेशहेतुचादिति । द्योतनं हि तत्त्वज्ञानमागमात्  
वा अनुमानाद्वा भवदपि परोक्षरूपतया न साक्षात्कारवतोम् अविद्यामुच्छिन्नति,  
विचन्द्रदिशोहादिषु अनुच्छेदकत्वादत आह, प्रेति ।—प्रशब्दो हि प्रकर्षं  
द्योतयन् साक्षात्कारं सूचयति । अविद्यामूलत्वात् अस्मिताऽऽदीनां क्लेशानां,  
विद्यायाश्च अविद्योच्छेदरूपत्वात् विद्योदये च अविद्याक्लेशसमुच्छेदः विरोधित्वात्  
कारणविनाशाच्च इत्याह—क्षिणोति चेति । अत एव कर्मरूपाणि बन्धनानि  
श्रययति । कर्म च अत्र अपूर्वमभिमतं कार्यं कारणीयपचारात् श्रययति  
स्वकार्यात् अवसादयति । वक्ष्यति हि “सति मूले तद्विपाकः” इति । किञ्च निरोधमभि-  
मुखं करोति अभिमुखीकरोति । स च सम्यग्ज्ञातस्तुःप्रकार इत्याह—स चेति ।

आनन्दानुगतः अस्मितानुगत इति उपरिष्ठात् प्रवेदयिष्यामः ।

सर्ववृत्तिनिरोधे तु असम्प्रज्ञातः समाधिः ॥ १ ॥

तस्य लक्षणाभिधित्वया इदं सूत्रं प्रवृत्ते—

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥

सर्वशब्दाग्रहणात् सम्प्रज्ञातोऽपि योग इति आख्यायते ।  
चित्तं हि प्रस्था-प्रवृत्ति-स्थितिशीलत्वात् त्रिगुणम् । प्रस्थारूपं हि  
चित्तसत्त्वं रजस्तमोभ्यां संसृष्टम् ऐश्वर्यविषयप्रियं भवति ।

असम्प्रज्ञातमाह, सर्ववृत्तीति ।—रजस्तमोभ्यां किल प्रमाणादिवृत्तिः सात्त्विकी  
वृत्तिमुपादाय सम्प्रज्ञाते निरुद्धा, असम्प्रज्ञाते तु सर्वासामेव निरोध इत्यर्थः ।  
तदिह भूमिव्ये समाप्ता या मधुमत्यादयो भूमयः, ताः सर्वास्तासु विदितः सार्व-  
भौम इति सिद्धम् ॥ १ ॥

द्वितीयं सूत्रमवतारयति, तस्य लक्षणेति ।—तस्य इति पूर्वसूचीपातं द्विविधं योगं  
परावृत्तिः । योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः,—निरुध्यन्ते अस्मिन् प्रमाणादिवृत्तयोऽवस्थाविशेषे  
चित्तस्य सोऽवस्थाविशेषो योगः ।

अनु सम्प्रज्ञातस्य योगस्य अव्यापकत्वात् अलक्षणेतिदम्, अनिरुद्धा हि तत्र सात्त्विकी  
चित्तवृत्तिः ? इत्यत आह, सर्वशब्दाग्रहणादिति ।—यदि सर्वचित्तवृत्तिनिरोधो योग  
इत्युच्येत, भवेदव्यापकं सम्प्रज्ञातस्य क्लेशकर्मविपाकाशयपरिपन्थी, चित्तवृत्ति-  
निरोधस्तु तमपि सङ्गृह्णाति, तत्रापि राजस-तामसचित्तवृत्तिनिरोधात्, तस्य च तद्वावा-  
दित्यर्थः । कुतः पुनरेकस्य चित्तस्य क्षिप्तादिभूमिसम्बन्धः ? किमर्थं चैवमवस्थस्य  
चित्तस्य वृत्तयो निरोद्धव्याः ? इत्याशङ्क्य प्रथमं तावदवस्थासम्बन्धे हेतुमुपन्यस्यति,  
चित्तं हीति ।—प्रस्थाशीलत्वात् सत्त्वगुणं, प्रवृत्तिशीलत्वात् रजोगुणं, स्थिति-  
शीलत्वात् तमोगुणं, प्रस्थायग्रहणमुपलक्षणात्, तेनान्येऽपि सात्त्विकाः प्रसाद-  
लासव-प्रीत्यादयः सूच्यन्ते, प्रवृत्त्या च परिताप-प्रीकादयो राजसाः । प्रवृत्तिविरोधी  
तमोवृत्तिघ्नः स्थितिः । स्थितिग्रहणात् गौरवावरणदेव्यादयः उपलक्ष्यन्ते । एत-  
दुक्तं भवति, एकमपि चित्तं त्रिगुणनिर्मिततया गुणान्नाह वैषम्येण परस्परविमर्द-  
वैचित्र्यादिविवरपरिणामं सत् अनेकावस्थमुपपद्यते इति ।

क्षिप्ताद्या एव चित्तस्य भूमीः यथासम्भवमवान्तरावस्थामिदवतीः आदरयति,  
प्रस्थारूपं हि इति ।—चित्तरूपेण परिणतं सत्त्वं चित्तसत्त्वम् ; तदेव प्रस्थारूपतया

तदेव तमसा अनुविद्धमधर्माज्ञानावैराग्यानैश्वर्योपगं भवति । तदेव प्रचीणमोहावरणं सर्वतः प्रद्योतमानमनुविद्धं रजोमात्रया धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्योपगं भवति । तदेव रजोलेशमन्नापेतं स्वरूपप्रतिष्ठं सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रं धर्ममेघध्यानोपगं भवति । तत् परं प्रसङ्गानमिच्छाचक्षते ध्यायिनः । चितिशक्तिरपरिणामिणी अप्रतिसङ्गमा दर्शित-

सत्त्वप्राधान्यं चित्तस्य दर्शितम् । तत्र चित्ते सत्त्वात् किञ्चिद्देहं रजस्तमसी यदा मिथः समे च भवतः, तदैश्वर्यं च विज्ञेयं शब्दादयः तान्वेव प्रियाणि यस्य तत्तथोक्तं, सत्त्वप्राधान्यात् खलु चित्तं तत्त्वे प्रणिधित्सदपि तत्त्वस्य तमसा विहितत्वादण्णमादिकमंश्वर्यमेव तत्तमभिमन्यमानं तत् प्रणिधित्सति, प्रणिधत्ते च चक्षुः, अथ रजसा स्त्रियमाणं तत्रापि अलब्धस्थिति तत्प्रियमानं भवति । शब्दादिषु पुनरस्य स्वरसबाही प्रेमा निरुद्ध एव । तदनेन विचित्तं चित्तमुक्तम् । चित्तं चित्तं दर्शयन् मुद्रमपि सूचयति, तदेव तममेति ।—यदा हि तमा रजो विजित्य प्रकृतं, तदा चित्तमत्त्वावरकतमःसमुत्सारणे अशक्तत्वात् रजस्तमःस्यगितं चित्तमधर्माद्युपगच्छति । अज्ञानञ्च विपर्ययज्ञानम्, अभावप्रत्ययालम्बनञ्च निद्राऽज्ञानमुक्तम् ; ततश्च मूढावस्थाऽपि मच्चितेति । अनैश्वर्यं सर्वत्र इच्छाप्रतीघातः, अधर्मादिव्याप्तं चित्तं भवतीत्यर्थः । यदा तु तदेव चित्तसत्त्वमाविर्भूतसत्त्वमपगततमःपटलं सरजस्कं भवति, तदा धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्याणि उपगच्छतीत्याह, प्रचीणेत्यादि ।—मोहः तमस्तदेव चावरणं प्रकर्षणं चीर्णं यस्य तत्तथोक्तम् । अत एव सर्वती विशेषविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गपुरुषेषु प्रद्योतमानम् । तथाऽपि न धर्माद्यैश्वर्याय च कल्पते प्रवृत्त्यभावादित्यत आह, अनुविद्धं रजोमात्रया इति ।—रजसः प्रवर्त्तकत्वादस्ति धर्मादिरित्यर्थः । तदनेन सम्प्रज्ञातसमाधिसम्प्रज्ञयोः मधुभूमिकाप्रज्ञाज्योतिषोर्मध्यमयोर्योगिनोयित्तसत्त्वं सङ्गृहीतम् । सम्प्रति अतिक्रान्तभावनीयस्य ध्यायिनश्चतुर्थस्य चित्तावस्थामाह, तदेव इति ।—चित्तं रजोलेशमन्नापेतम्, अत एव स्वरूपप्रतिष्ठम् । अभ्यासवैराग्यपुटपाकप्रवृत्तिविधूतरजस्तमोऽलस्य हि बुद्धिसत्त्वतपनीयस्य स्वरूपप्रतिष्ठायां विषयेन्द्रियप्रत्याहृतस्य अर्नवसिताधिकारतया च कार्यकारिणी विवेकख्यातिः परं कार्यमवशिष्यते इत्याह, सत्त्वेति ।—सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रं चित्तं धर्ममेघध्यानोपगं भवति । धर्ममेघश्च वक्ष्यते ।

अत्रैव योगिजनप्रसिद्धिमाह, तत् परमिति ।—सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रं चित्तं धर्ममेघपर्यन्तं परं प्रसङ्गानमिति आचक्षते ध्यायिनः । चित्तसामानाधिकरस्य च

विषया शुद्धा चानन्ता च, सत्त्वगुणात्मिका चेयम्, अतो विपरीता विवेकख्यातिरिति । अतस्तस्यां विरक्तं चित्तं तामपि ख्यातिं निरुणद्धि, तदवस्थं चित्तं संस्कारोपगं भवति, स निर्वीजः समाधिः, न तत्र किञ्चित् सम्प्रज्ञायते इति असम्प्रज्ञातः, द्विविधः स योगः चित्तवृत्तिनिरोध इति ॥ २ ॥

धर्म-धर्मिणीरभेदविवक्षया द्रष्टव्यम् । विवेकख्यातिर्हानहेतुं चितिशक्तेः उपादानहेतुं निरोधसमाधिमवतारयितुं चितिशक्तः साधुतामसाधुताञ्च विवेकख्यातेर्दर्शयति, चितिशक्तिरित्यादिना ।—सुखदुःखमोहात्मकत्वमशङ्कितं, सुखमोहावपि हि विवेकिनं दुःखाकुरुतः, अतो दुःखबद्धेयौ ; तथा च, अतिसुन्दरमव्यन्तवत् दुर्नोति, तेन तदपि ह्यमेव विवेकिनः, सेयमशङ्कितस्तथा चितिशक्तौ पुरुषे न स इत्यत उक्तं—शुद्धा चानन्ता चेति । ननु सुखदुःखमोहात्मकशब्दादौ न इयं चेतयमाना तदाकारापन्ना कथं विशुद्धा ? तदाकारपरिणामपरिवर्जने च कुर्वती कथमनन्ता ? इत्यत उक्तं, दर्शितविषयेति ।—दर्शितो विषयः शब्दादिः यस्यै सा तथोक्ता । भवेदतद्वत्, यदि बुद्धवत् चितिशक्तिर्विषयाकारतामापयेत्, किन्तु बुद्धिरेव विषयाकारेण परिणता सती अतदाकारायै चितिशक्तौ विषयमादर्शयति, ततः पुरुषयेत्यत इति उच्यते । ननु विषयाकारो बुद्धिमनारुदायाः चितिशक्तेः कथं विषयवेदनम् ? विषयारोहे वा कथं न तदाकारापत्तिः इति ? अतः उक्तम्, अप्रतिसङ्गमिति ।—प्रतिसङ्गमः सञ्चारः, स चित्तोन्मूलित्यर्थः । स एव कुतोऽस्या नास्ति ? इत्यत उक्तम्, अपरिणामिनोति ।—न चित्तस्त्विदं धर्मलक्षणावस्थालक्षणपरिणामोऽस्ति, येन क्रियारूपेण परिणता सती बुद्धिसंयोगेन परिणमेत चितिशक्तिः । असङ्गान्ताया अपि विषयसंवेदनमुपपादयत्यतः । तत् सिद्धं चितिशक्तिः शोभनेति । विवेकख्यातिस्तु बुद्धिसत्त्वात्मिका अशोभनेत्युक्तम् । अतश्चितिशक्तैर्विपरीतेति, यदा विवेकख्यातिरपि हेया, तदा कैव कथा इत्यन्तराणां दीपवद्भ्रमनाम् ? इति भावः । ततस्तद्धेतोर्निरोधसमाधेरवतारो युज्यते इत्याह, अतश्चाम्यामिति ।—ज्ञानप्रसादमात्रेण हि परेण वैराग्येण विवेकख्यातिमपि निरुणद्धीत्यर्थः ।

अथ अनिरुद्धाशेषशक्तिं चित्तं कीदृशम् ? इत्यत आह, तदवस्थमित्यादि ।—स निरोधोऽवस्था यस्य दत्तयोक्तम् । निरोधस्य स्वरूपमाह, स निर्वीज इति ।—कञ्चसङ्गतः कर्माशयो जात्यायुर्भोगबीजं, तस्मान्निर्गत इति निर्वीजः । अत्येकयोगिजनप्रसिद्धान्त्वयं संज्ञामादर्शयति—न तनेति । उपसङ्हरति—द्विविधः स योग-विशतिनिरोध इति ॥ २ ॥

तदवस्थे चेतसि विषयाभावात् बुद्धिबोधात्मा पुरुषः किं-  
स्वभावः ? इति—

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ ३ ॥

स्वरूपप्रतिष्ठा तदानीं चितिशक्तिर्यथा कैवल्ये, व्युत्थान-  
चित्ते तु सति तथाऽपि भवन्ती न तथा ।

कथं तर्हि ? दर्शितविषयत्वात्—

सम्प्रति उत्तरम्वमवतारयंशोदयति, तदवस्थे चेतसीति ।—किमादिपे ; तत्तदा-  
कारपरिणतबुद्धिबोधात्मा खलु अयं पुरुषः सदा अनुभूयते, न बुद्धिबोधरहितः,  
अतोऽस्य पुरुषस्य बुद्धिबोधस्वभावः सवितुरिव प्रकाशः, न च संस्कारशेषं चेतसि  
सोऽस्ति, न च स्वभावमपचाय भावो वर्तितुमर्हति इति भावः । स्यादेतत्, संस्कार-  
शेषमपि बुद्धिं कस्मात् पुरुषो न बुध्यते ? इत्यत आह, विषयाभावादिति ।—न  
बुद्धिमात्रं पुरुषस्य विषयः, अपि तु पुरुषार्थवती बुद्धिः, विवेकख्याति-विषयभोगौ च  
पुरुषार्थौ, तौ च निरुद्धावस्थायां न स्त इति मित्रो विषयाभावः । मूर्खेण  
परिहरति, तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् । स्वरूपे इत्यारोपितं शान्तधोरमुद-  
स्वरूपं निवर्त्तयति । पुरुषस्य हि चैतन्यं स्वरूपमनौपाधिकं, न तु बुद्धिबोधः  
शान्तादिरूपः, औपाधिकः हि सः ; स्फटिकस्येव स्वभावस्वच्छधवलस्य जपाकुसुम-  
सन्निधानां पाधिः अरुणिमा, न औपाधिनिष्ठतापुपहितनिष्ठः, अतिप्रसङ्गादिति  
भावः । स्वरूपस्य च अभेदेऽपि भेदं विकल्पा अधिकरणभाव उक्त इति । अय-  
मेवार्था भाष्यज्ञता द्योत्यते—स्वरूपप्रतिष्ठेति । तदानीं निरोधावस्थायां, न  
व्युत्थानावस्थायामिति भावः । स्यादेतत् व्युत्थानावस्थायां अप्रतिष्ठिता स्वरूपे  
चितिशक्तिः, निरोधावस्थायां प्रतिष्ठितौ परिणामिनौ स्यात् व्युत्थाने वा, स्वरूप-  
प्रतिष्ठाने सति व्युत्थान-निरोधयोः अविशेष इत्यत आह, व्युत्थानचित्ते चिति ।—न  
जातु कूटस्थनित्या चितिशक्तिः स्वरूपात् च्यवते । तेन यथा निरोधे, तथैव  
व्युत्थानेऽपि न खलु युक्तिकायाः प्रमाणविपर्ययज्ञानमोचरत्वेऽपि स्वरूपोदय-  
व्यथो भवतः, प्रतिपत्तौ तु तथाभूतमपि अतथात्वेन अभिनम्यते । निरोधसमाधि-  
मपेक्ष्य सम्प्रज्ञातोऽपि व्युत्थानमेवेति ॥ ३ ॥

सूत्रान्तरमवतारयितुं पृच्छति, कथं तर्हि ? इति ।—यदि तथाऽपि भवन्ती न  
तथा, केन तर्हि प्रकारेण प्रकाशते ? इत्यर्थः । हेतुपदमध्याहृत्य सूत्रं पठति,



## वृत्तिसारूप्यमितरत्र ॥ ४ ॥

व्युत्थाने याः चित्तवृत्तयः तदविशिष्टवृत्तिः पुरुषः । तथा च सूत्रम् “एकमेव दर्शनं ख्यातिरेव दर्शनम्” इति । चित्तम् अयस्त्वान्तमणिकल्पं सन्निधिमात्रोपकारि दृश्यत्वेन खं भवति पुरुषस्य स्वामिनः ; तस्मात् चित्तवृत्तिबोधे पुरुषस्य अनादिसम्बन्धो हेतुः ॥ ४ ॥

दर्शितविषयत्वात् वृत्तिसारूप्यमितरत्र ।—इतरत्र—व्युत्थाने याश्चित्तवृत्तयः शान्त-  
घोरमूढाः, ता एव अविशिष्टा अभिन्ना वृत्तयो यस्य पुरुषस्य स तथोक्तः । सारूप्य-  
मित्यत्र स शब्दः एकपदार्थः । एतदुक्तं भवति—जपाकुसुम-स्फटिकयोरिव बुद्धि-  
पुरुषयोः सन्निधानादभेदयुक्ते बुद्धिवृत्तौः पुरुषे समारोप्य शान्तोऽपि दुःस्वितोऽपि  
मूढोऽस्मीति अध्यवस्यति । यथा मलिने दर्पणतले प्रतिबिम्बितं मुखं मलिनमारोप्य  
शीघ्रं चित् आत्मानं मलिनोऽस्मीति । यद्यपि पुरुषसमारोपोऽपि शब्दादिविज्ञानवत्  
बुद्धिवृत्तिः, यद्यपि च प्राकृतत्वेन अचिद्रूपतया अनुभाव्यः, तथाऽपि बुद्धेः पुरुषत्वमापादयन्  
पुरुषवृत्तिरिवानुभव इव अवभासते ; तथा च, अयमविपर्ययोऽप्यात्मा विपर्ययवानिव,  
अभोक्ताऽपि भोक्तेव, विवेकख्यातिरहितोऽपि तत्सहित इव अविवेकख्यायां प्रकाशते ।  
एतच्च चित्नेरप्रतिमङ्गमायान्महाकारापत्तौ स्वबुद्धिसंवेदनमित्यत्र सत्त्वपुरुषयोः  
अत्यन्तामङ्गौर्ध्वयोः प्रत्ययाविशेषो भोग इत्यत्र च उपपादयिष्यते । एतच्च मतान्तरे-  
ऽपि सिद्धमित्याह, तथा चेति ।—पञ्चशिखाचार्यस्य सूत्रम्—“एकमेव दर्शनं ख्यातिरेव  
दर्शनम्” इति ।

ननु कथमेकं दर्शनम् ? यावता बुद्धेः शब्दादिविषया विवेकविषया च वृत्तिः प्राकृत-  
तया जडत्वेन अनुभाव्या, दर्शनं ततोऽन्यत्, पुरुषस्य चैतन्यम् अनुभवी दर्शनम् ? इत्यत्र  
आह, ख्यातिरेव दर्शनमिति ।—उदयव्ययधर्मिणो वृत्तिं ख्यातिं लौकिकौम् अभि-  
प्रेत्य एतदुक्तम् एकमेवेति, चैतन्यन्तु पुरुषस्य स्वभावः, न ख्यातिः । चैतन्यं न लोक-  
प्रत्ययगोचरम्, अपि तु आगमानुमानगोचरम् इत्यर्थः । तदनेन व्युत्थानावस्थायां मूल-  
कारणमविद्यां दर्शयता तद्वृत्तकः संयोगो भोगहेतुः स्वस्वामिभावोऽपि सूचित  
इति । तमुपपादयन्नाह, चित्तम् इति ।—चित्तं खं भवति पुरुषस्य स्वामिन इति  
सम्बन्धः । ननु चित्तजनितमुपकारं भजमानो हि चेतनयितस्येति, न चास्य तत्त्वजि-  
तोपकारसम्भवः, तदसम्बन्धादनुपकार्यत्वात् तत्संयोग-तदुपकारभागित्वे च परि-

ताः पुनर्निरोद्धव्या बहुत्वे सति चित्तस्य—

वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टा अक्लिष्टाः ॥ ५ ॥

क्लेशहेतुकाः कर्माशयप्रचयनेत्रीभूताः क्लिष्टाः । व्याति-

श्यामिदप्रसङ्गात् ? इत्यत आह, अयस्कालमणिकन्यं सन्निधिमात्रोपकारि दृश्यत्वेनेति ।—  
न पुरुषसंयुक्तं चित्तम्, अपि तु तत्सन्निहितं, सन्निधियं पुरुषस्य न दंशतः कालतो वा,  
तदसंयोगात्, किन्तु योग्यतालक्षणः । अस्ति च पुरुषस्य भोक्तृशक्तिश्चिन्तस्य  
भोग्यशक्तिः, तदुक्तं, दृश्यत्वेनेति ।—शब्दाद्याकारपरिणतस्य भोग्यत्वेनेत्यर्थः ।  
भोग्यं यद्यपि शब्दाद्याकारा वृत्तिश्चित्तस्य धर्मः, तथाऽपि चित्त-चैतन्यधीरभेदसमा-  
रोपावृत्तिसादव्यात् पुरुषस्येयुक्तम् ; तस्याच्चित्तनामयोगीऽपि तच्चनितोपकार-  
भागिता पुरुषस्य अपरिणामिता चेति सिद्धम् । ननु स्वस्वामित्वस्य भोगहेतुर-  
विद्यानिमित्तः, अविद्या तु किन्निमित्ता ? न खलु निमित्तं कार्यमुत्पद्यते, यथाहुः,—  
“स्वप्नादिवदविद्यायाः प्रवृत्तिः तस्य किं कृता” इति शङ्कामुपसंहारव्याजेन उच्य-  
ते, तस्मात् वितर्कतिशोभे इति ।—यात्तन्त्रारमूढाकारचित्तव्युत्पत्तये अनाद्य-  
विद्यानिमित्तत्वादनादिसंयोगी हेतुः । अविद्या-वासनयोश्च सन्तानी वीजादुर-  
सन्तानवदनादिरिति भावः ॥ ४ ॥

स्यादेतत्, पुरुषो हि शक्ये उपदिश्यते, न च वृत्तिनिरोधी वृत्तीरविज्ञाय  
शक्यः, न च सहस्रेष्वपि पुरुषायुषैः अलमिमाः कश्चित् परिगणयितुम्, असङ्ख्याताश्च  
कथं निरोद्धव्याः ? इत्याशङ्क्य तासामिदं तास्वरूपप्रतिपादनपरं सूत्रमवतारयति—  
ताः पुनर्निरोद्धव्या बहुत्वे सति चित्तस्य इति । वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टा अक्लिष्टाः,—  
वृत्तिरूपोऽवयवी एकः, तस्य प्रमाणादयोऽवयवाः पञ्च, तत्तत्तदवयवा पञ्चतयी  
पञ्चावयवा वृत्तिर्भवति, ताश्च वृत्तयश्चैवमैवादिचित्तभेदात् बह्व्य इति बहुवचनम्  
उपपन्नम् । एतदुक्तं भवति—चैवो वा मैवो वा अन्यो वा कश्चित् सर्वेषामेव तेषां  
वृत्तयः पञ्चतय्यः एव नाधिका इति । चित्तस्येति चैकवचनं जात्यभिप्रायं, चित्ताना-  
मिति तु द्रष्टव्यम् । तासामवान्तरविशेषम् अनुष्ठानीपयोगिनं दर्शयति, क्लिष्टा  
अक्लिष्टा इति ।—अक्लिष्टा उपादेयाः, क्लिष्टा निरोद्धव्याः, ता अपि परेण वैराग्येणति ।  
अस्य व्याख्यानम् आह, क्लेशहेतुका इति ।—क्लेशा अस्मितादयो हेतवः प्रवृत्ति-  
कारणं यासां वृत्तीनां तास्तयोक्ताः । यद्वा—पुरुषार्थप्रधानस्य रजस्तमोमयीनां  
हि वृत्तीनां क्लेशकारित्वेन क्लेशयैव प्रवृत्तिः । क्लेशः क्लिष्टं, तदासामस्मैति  
क्लिष्टा इति । यत एव क्लेशोपाज्जनार्थममुषां प्रवृत्तिः, अत एव कर्माशयप्रचयनेत्री-

विषया गुणाधिकारविरोधिन्योऽक्लिष्टाः । क्लिष्टप्रवाहपतिता अपि अक्लिष्टाः, क्लिष्टच्छिद्रेषु अपि अक्लिष्टा भवन्ति, अक्लिष्ट-च्छिद्रेषु क्लिष्टा इति । तथा जातीयकाः संस्काराः वृत्ति-भिरिव क्रियन्ते, संस्कारैश्च वृत्तय इति, एवं वृत्ति-संस्कारचक्रम् अनिशमावर्तते, तदेवभूतं चित्तमवसिताधिकारमात्मकत्वेन व्यवतिष्ठते, प्रलयं वा गच्छति इति ॥ ५ ॥

ताः क्लिष्टाश्च अक्लिष्टाश्च पञ्चधा वृत्तयः,—

**प्रमाण-विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतयः ॥६॥**

भूताः ; प्रमाणादिना खलु अयं प्रतिपत्ता अयंभवसाय तत्र सक्ती हिष्टो वा कर्मोश्च-माचिनोतीति भवन्ति धर्माधर्मप्रमवभूमयी वृत्तयः क्लिष्टा इति । अक्लिष्टा व्याचष्टे, व्यातिविषयी इति ।—विधूतरजस्तमसी बुद्धिसत्त्वस्य प्रशान्तवाहिनः प्रज्ञाप्रसादः ख्यातिः, तथा विषयिख्या तद्विषयं सत्त्वपुरुषविवेकमुपलक्षयति, तेन सत्त्वपुरुषविवेकविषया यतः, अत एव गुणाधिकारविरोधिनः, काय्यारम्भणं हि गुणानामधिकारः, विवेकख्यातिषयेवसानञ्च तदिति चरिताधिकाराणां गुणानामधिकारं निरुन्वति इति, अतस्मा अक्लिष्टाः प्रमाणप्रभृतयो वृत्तयः ।

व्यादेतत् वीतरागजन्मादर्शनात् क्लिष्टवृत्तय एव सर्वे प्राणभृताः, न च क्लिष्ट-वृत्तिप्रवाहे भवितुमर्हन्ति अक्लिष्टा वृत्तयः, न चामूर्षा भावेऽपि काय्यकारिता, विरोधि-मध्यपातिवात् ; तस्मात् क्लिष्टानामक्लिष्टाभिर्निरोधः, तांसाश्च वैराग्येण परिणति-मनोरथमावम् ? इत्यत आह, क्लिष्टप्रवाहेति ।—आगमानुमानाचार्योपदेशपरि-शीलनलब्धजन्मी अभ्यास-वैराग्ये क्लिष्टच्छिद्रम् अन्तरं, तत्र पतिताः स्वयमक्लिष्टा एव यद्यपि क्लिष्टप्रवाहपतिताः, न खलु शालयामे किरातशतसङ्कीर्णं प्रतिवसन्नपि ब्राह्मणः किरातो भवति । अक्लिष्टच्छिद्रेष्विति निदर्शनम् । क्लिष्टान्तर्वर्तिताया च क्लिष्टाभि-रभिमृता अक्लिष्टाः स्वसंस्कारपरिपाकक्रमेण क्लिष्टा एव तावदभिभवन्तीत्याह, तथा जातीयका इति ।—अक्लिष्टाभिर्वृत्तिभिरक्लिष्टाः संस्कारा इत्यर्थः । तदिदं वृत्ति-संस्कार-चक्रम् अनिशम् आवर्तते आ-निरोधसमाधिः, तदेवभूतं चित्तं निरोधावस्थं संस्कारशेष-भूत्वा आत्मकत्वेन व्यवतिष्ठते इति, आपाततः प्रलयं वा गच्छतीति ॥ ५ ॥

परमार्थतः पिण्डिकृत्य सूत्रार्थमाह, ता इति ।—पञ्चधेतव्यवर्णनमात्रं, न तु ब्रह्मप्रवृत्तिव्याख्यानं, तपयः (?) प्रकारेऽप्यवस्थात् ।

तत्र—

## प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ॥७॥

इन्द्रियप्रणालिकया चित्तस्य बाह्यवस्तूपरागात् तद्विषया सामान्यविशेषा आत्मनोऽर्थस्य विशेषावधारणप्रधाना वृत्तिः प्रत्यक्षं प्रमाणम् । फलमविशिष्टः पौरुषेयश्चित्तवृत्तिबोधः, बुद्धेः प्रतिसंवेदी पुरुष इति उपरिष्ठात् उपपादयिष्यामः । अनुमेयस्य

ताः स्वसंज्ञाभिरुद्दिशति, प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रासूतयः ।—निर्देशं यथा वचनं विग्रहः, चार्थं बन्धः समासः इतरैतरयोगः । यथा “अनित्याद्युचिदुःखानात्मसु नित्यशुचि-मुखात्मग्यातिरविद्या” इत्युक्तेऽपि न दिङ्मीहलातचक्रादिविभ्रमा व्युदस्यन्ते, एवमिहापि प्रमाणाद्यभिधानेऽपि उच्यन्तरमद्वावशङ्का न व्युदस्येति तन्निरासाय वक्तव्यं पक्षतथ्य इति ।—एतावत्य एव वृत्तयः, न अपराः सन्तीति दर्शितं भवति ॥ ६ ॥

तत्र प्रमाणवृत्तिं विभजन् सामान्यलक्षणसाह, प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ।—अनधिगततत्त्वबोधः पौरुषेया व्यवहारहेतुः प्रमा, तत्करणं प्रमाणम् । विभागवचनं न्यूनाधिकमङ्गाव्यवच्छेदार्थम् । तत्र सकलप्रमाणमूलत्वात् प्रथमतः प्रत्यक्षं लुचयति—इन्द्रियेति । अर्थस्येति समारोपितत्वं निषेधयति । तद्विषयेति बाह्यगोचरतया ज्ञानाकारगोचरत्व वारयति । चित्तवर्तिनी ज्ञानाकारस्य बाह्यज्ञेयमन्वन्धं दर्शयति—बाह्यवस्तूपरागादिति । व्यवहितस्य तदुपरागे हेतुमाह—इन्द्रियप्रणालिकेति । सामान्य-मात्रमर्थ इत्येके, विशेषा एव इत्यन्ये, सामान्यविशेषतद्वत्ता इत्यपरे वादिनः प्रतिपन्नाः, तन्निरासायाह, सामान्यविशेषा आत्मन इति ।—न तद्वत्ता, किन्तु तादात्म्यमर्थस्य ; एतच्च एकान्तानभ्युपगमात् इत्येव प्रतिपादयिष्यते । अनुमानागमविषयात् प्रत्यक्षविषयं व्यवच्छिनत्ति, विशेषावधारणप्रधानेति ।—यद्यपि सामान्यमपि प्रत्यक्षं प्रतिभासते, तथाऽपि विशेषं प्रत्युपसर्जनीभूतम् इत्यर्थः । एतच्च साक्षात्कारोपलक्षणपरम् ; तथा च, विवेक-ख्यातिरपि लक्षिता भवति । फलविपतिपत्ति निराकरोति—फलं पौरुषेयश्चित्तवृत्तिबोध इति । ननु पुरुषवर्ती बोधः कथं चिन्नगताया वृत्तेः फलं, न हि खदिरगोचरव्यापारेण परशुना पलाशं किदा क्रियते ? इत्यत आह, अविशिष्ट इति ।—न हि पुरुषगतो बोधो जन्वते, अपि तु चैतन्यमेव बुद्धिदर्पणप्रतिबिम्बितं बुद्धिबुद्ध्या अर्थाकारया गदाकारताम् आपदमानं फलम् । तच्च तथाभूत बुद्धेरविशिष्टं बुद्ध्यात्मकं, वृत्तिश्च बुद्ध्यात्मिकेति सामानाधिकरण्यात् युक्तः प्रमाणफलभाव इत्यर्थः । एतच्च उपपादयिष्यामः

तुल्यजातीयेषु अनुवृत्तौ भिन्नजातीयेभ्यो व्यावृत्तः सम्बन्धो यः  
तद्विषया सामान्याऽवधारणप्रधाना वृत्तिः अनुमानम् । यथा  
देशान्तरप्राप्तेर्गतिमच्चन्द्रतारकं चैत्रवत् विन्ध्यस्याप्राप्तिरगतिः ।  
आप्तेन दृष्टोऽनुमितो वा अर्थः परत्र स्वबोधसङ्क्रान्तये शब्देन  
उपदिश्यते, शब्दात् तदर्थविषया वृत्तिः श्रोतुरागमः,  
यस्यागमस्य अश्रद्धेयार्थो वक्ता न दृष्टानुमितार्थः, स आगमः  
प्रवर्तते । मूलवक्तरि तु दृष्टानुमितार्थे निर्विघ्नवः स्यात् ॥ ७ ॥

इत्याह—बुद्धेः प्रतिसवेदीति । प्रत्यक्षानन्तरं प्रवृत्त्यादिलिङ्गकश्रोतबुद्धानुमानप्रभवसम्बन्ध-  
दर्शनसमुत्पत्तया आगमस्यानुमानजन्यत्वादनुमितस्य च आगमेन अन्वाख्यानादागमात्  
प्रागनुमानं लक्षयति—अनुमेयस्येति । जिज्ञासितधर्मविशिष्टो धर्म्यनुमेयः, तस्य  
तुल्यजातीयाः साध्यधर्मसामान्येन समानार्थाः सपक्षाः, तेषु अनुवृत्त इत्यनेन विरुद्ध-  
त्वम् असाधारणधर्मत्वञ्च साधनधर्मस्य निराकरोति । भिन्नजातीया असपक्षाः, ते  
च सपक्षादन्वे तद्विरुद्धास्तदभाववन्त्य, तेभ्यो व्यावृत्तः, तदनेन साधारणानैकान्तिकत्व-  
मपाकरोति—सम्बध्यते इति सम्बन्धो लिङ्गम् । अनेन पक्षधर्मतां दर्शयन् असिद्धतां  
निवारयति—तद्विषया तन्निबन्धना, “षिञ् बन्धने” इत्यन्वाहविषयपदव्युत्पत्तेः ; सामान्याव-  
धारणेति प्रत्यक्षविषयात् व्यवच्छिन्नसिद्धिः । सम्बन्धसंवेदनाधीनजन्यानुमानं विशेषेषु  
सम्बन्धग्रहणाभावेन सामान्यमेव सुकरसम्बन्धग्रहणं गोचरयतीति । उदाहरणमाह,  
यथेति ।—चो ह्येत्यर्थः ; विन्ध्योऽगतिर्यतस्तस्मात् तस्याप्राप्तिः, अतो गतिनिवृत्तौ  
प्राप्तेः निवृत्तेः देशान्तरप्राप्तेः गतिमच्चन्द्रतारकं चैत्रवदिति सिद्धम् । आगमस्य वृत्ते-  
र्लक्षणमाह, आप्तेनेति ।—तत्त्वदर्शनकारुण्यकरणपाटवाभिसम्बन्धः आप्तिः, तथा वर्तते  
इति आपः, तेन दृष्टः अनुमितो वा अर्थः । श्रुतस्य पृथगनुपादानं, तस्य दृष्टानुमित-  
मूलत्वेन ताभ्यामेव चरितार्थत्वात्, आप्तचित्तवर्त्तिज्ञानसदृशस्य ज्ञानस्य श्रोतचित्ते  
समुत्पादः स्वबोधसङ्क्रान्तिः तस्यै अर्थ उपदिश्यते श्रोतवृत्तिवृत्तिप्राप्तिपरिहारोपायतया  
प्रज्ञाप्यते । शेषं सुगमम् । यस्य आगमस्य अश्रद्धेयार्थो वक्ता, यथा यान्येव दश  
दाडिमानि तान्येव षड्पुपा भविष्यन्ति इति, न दृष्टानुमितार्थः । यथा चैत्रं बन्धत् स्वर्गकाम  
इति स आगमः प्रवर्तते । नन्वेवं मन्वादीनामपि आगमः प्रवर्तते ? न हि तेषुपि दृष्टानु-  
मितार्थाः ? इत्यत आह, मूलवक्तरि तु इति ।—मूलवक्ता हि तदेव शरीरं दृष्टानुमितार्थः,  
यथाऽऽह,—“यः कश्चित् कस्यश्चिद्धर्मा मनुना परिकीर्तितः । स सर्वोऽभिहितो वेदे  
सर्वज्ञानमयी हि सः ॥” इति इत्यर्थः ॥ ७ ॥

विपर्यया मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ॥ ८ ॥

स कस्मान्न प्रमाणम् ? यतः प्रमाणेन बाध्यते, भूतार्थ-  
विषयत्वात् प्रमाणस्य । तत्र प्रमाणेन बाधनमप्रमाणस्य दृष्टम् ।  
तत् यथा द्विचन्द्रदर्शनं सद्विषयेण एकचन्द्रदर्शनेन बाध्यते इति ।  
स्येयं पञ्चपदी भवति अविद्या, अविद्याऽस्मिता-राग-द्वेषाभिनि-  
वेशाः क्लेशा इति, अत एव स्वसंज्ञाभिस्तमो मोहो महामोहस्ता-  
मिस्र अभ्यतामिस्र इति, एतं चित्तमलप्रमङ्गेन अभिधास्यन्ते ॥ ८ ॥

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् । विपर्यय इति लट्यनिर्देशः,  
मिथ्याज्ञानमित्यादि लक्षणं, यत् ज्ञानप्रतिभासि रूपं तद्रूपप्रतिष्ठमेवातद्रूपप्रतिष्ठं,  
यथा अयाह्नो ज्योतिः । अतः संशयोऽपि सङ्गृहीतः । एतावांस्तु विशेषः, तत्र  
ज्ञानाकृत्व-अप्रतिष्ठिता, द्विचन्द्रादेस्तु बाधज्ञानेन । नन्वेवं विकल्पोऽपि तद्रूपा-  
प्रतिष्ठानादिचारतो विपर्ययः प्रसज्यतेत्यत आह—मिथ्याज्ञानमिति । अनेन  
हि सर्वजनीनानुभवमिहो बाध उक्तः, स चास्ति विपर्यये न तु विकल्पे, तेन  
व्यवहारात् पण्डितरूपाणामेव तु विचारयतां तत्र बाधमुद्धरति । चीदयति, स  
कस्मात् न प्रमाणम् ? इति । —न उत्तरेण उपजातविरोधिना ज्ञानेन पूर्वं बाधनीयम्,  
अपि तु पूर्वमेव प्रथममुपजातेनानुपजातविरोधिना परमिति भावः । परिहरति, यतः  
प्रमाणेनेति । —यत्र हि पूर्वापेक्षा परोत्पत्तिः तत्र एवम्, इह तु स्वस्कारणादन्वो-  
ऽन्यानपेक्षे ज्ञाने जायते, तेनात्तरस्य पूर्वमनुपपद्य च दयमनासादयतस्तदपबाधक्यं-  
वादयः, न तु पूर्वस्योत्तरबाधात्कोटयः, तस्य तदानीमप्रसक्तः, तस्मादनुपजात-  
विरोधिता बाध्यत्वे हेतुः उपजातविरोधिता च बाधकत्वे, तस्माद्भूताद्यविषयत्वात् प्रमा-  
णेन अप्रमास्य बाधनं सिद्धम् ।

उदाहरणमाह—तत्र प्रमाणेन इति । तस्य कृत्स्नत्वं ज्ञानाय दर्शयति, स्येयं पश्येति ।  
—अविद्यासामान्यमविद्याऽस्मितादिषु पञ्चसु पर्वसु इत्यर्थः । अव्यक्तमरुदहङ्कारपञ्च-  
तमात्रेषु अष्टसु अनात्मत्वात्प्रबुद्धिः अविद्या तमः । एवं योगिनामष्टसु अस्मितादिषु  
ऐश्वर्येषु अशेषैः सुश्रयोबुद्धिः अष्टविधो मोहः पूर्वस्याज्जघन्यः स च अस्मिता उच्यते । तथा  
योगिनाष्टविधम् ऐश्वर्यमुपादाय मिहो भूत्वा दृष्टानुश्रविकान् शब्दादीन् दृष्ट विषयान्  
भोक्त्ये इत्येवमस्मिता प्रतिपत्तिर्महामोहो रागः । एवमेतेनेवाभिसम्भिना प्रवर्तमानस्य  
केनचित् प्रतिबद्धत्वादस्मितादीनामनुत्पत्तौ तन्निश्चयस्य दृष्टानुश्रविकविषयोप-

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः ॥ ६ ॥

सन प्रमाणोपारोही, न विपर्ययोपारोही च, वस्तुशून्यत्वे-  
ऽपि शब्दज्ञानमाहात्मानिवन्धनो व्यवहारो दृश्यते । तदुच्यते—  
चैतन्यं पुरुषस्य स्वरूपमिति, यदा चित्तिरेव पुरुषः, तदा  
किमत्र केन व्यपदिश्यते ? भवति च व्यपदेशे वृत्तिः, यथा  
चैत्रस्य गौरिति । यथा प्रतिषिद्धवस्तुधर्मा निष्क्रियः पुरुषः,  
तिष्ठति बाणः, स्थास्यति, स्थित इति गतिनिवृत्तौ धात्वशमात्वं  
भाष्ये अस्मिन् इति विधेयविषयः क्राधः, स तामिस्राव्यो हेषः । एवमस्मिन्मात्रेण-  
मध्यतो दृष्टान्तरिकविषयप्रत्युपस्थाने च कल्पान्ते सर्वमेतद्वङ्गा इति यः तामः  
मोक्षमिच्छेति तामिस्रः । तदुक्तं—“भेदलसमीपेति विधा मोक्षस्य च दशविधा  
महामोक्षः । तामिस्रोऽटादृशधा तथा भवति अन्वतामिस्रः ॥” इति ॥ ८ ॥

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः । ननु शब्दज्ञानानुपाती चेदा-  
गमप्रमाणान्तर्गतः विकल्पः प्रमत्त्यतः निर्वस्तुकत्वे वा विपर्ययः स्यात् ? इत्यत आह,  
स नैवे ।—स न प्रमाणान्तर्गतः, विपर्ययान्तर्गतः वा, कस्मात् ? यतः वस्तु इति ।  
वस्तुशून्यत्वेऽपि इति प्रमाणान्तर्गतेति निषेधयति, शब्दज्ञानमाहात्मानिवन्धन  
इति विपर्ययान्तर्गतमिति । एतदुक्तं भवति—काचित् भेदे भेदसमीपयति, काचित्  
पुनर्भेदानामभेदः, ततो भेदस्याभेदस्य च वस्तुतोऽभावात् तदाभासो विकल्पो न  
प्रमाणं नापि विपर्ययः, व्यवहाराविमंवादादिति । शास्त्रप्रामाण्यमुदाहरणमाह—  
तदुच्यते । किं विपर्ययं केन व्यपदिश्यते ? विपर्ययः ? नाभेदे विपर्ययविपर्यय-  
भावः, न हि गवा गोविशेष्यते, किन्तु भिन्न चैवेण, तदिदमाह, भवति च व्यप-  
देशे वृत्ति इति ।—व्यपदेश्यव्यपदेशकयोर्भावा व्यपदेशो विपर्ययविपर्ययभाव इति  
यावत् तस्मिन् वृत्तिर्वाक्यस्य, यथा चैत्रस्य गौरिति । शास्त्रीयमित्रोदाहरणान्तरं  
समुद्धर्ताति, यथेति ।—प्रतिषिद्धो वस्तुनः प्राशस्त्यार्थः धर्माः परिस्पन्दो यस्य स  
तथोक्तः, कोऽसौ ? निष्क्रियः पुरुषः, न खलु साक्षीये राज्ञान्तेऽभासो नाम  
कथिदस्मिन् वस्तुधर्मा येन पुरुषो विपर्ययते इत्यर्थः । कान्तिपाठः “प्रतिषिद्धा वस्तुधर्माः”  
इति । तथाचैव,—प्रतिषिद्धाभावाः प्रतिषिद्धाः, न वस्तुधर्माणां तदाप्यभावाभावा-  
भावयोः अमवधानः, अथ च तथा प्रतीतिरिति ।

लौकिकमुदाहरणमाह, तिष्ठति बाण इति ।—यथा हि पचति भिन्न-

गम्यते, तथा अनुत्पत्तिधर्मा पुरुष इति उत्पत्तिधर्मस्य  
अभावमात्रम् अवगम्यते, न पुरुषान्वयी धर्मः, तस्माद्विकल्पितः  
स धर्मः, तेन च अस्ति व्यवहार इति ॥ ८ ॥

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ॥ १० ॥

सा च सम्प्रबोधे प्रत्यवमर्शात् प्रत्ययविशेषः । कथम् ? सुखसङ्ग-  
मस्वाप्तं, प्रसन्नं मे मनः, प्रज्ञां मे विशारदीकरोति । दुःख-

त्तीत्यत्र पूर्वापरोभूतः कर्मचरणप्रचय एकफलावच्छिन्नः प्रतीयते, इत्येवं  
तिष्ठतीत्यत्रापि पूर्वापरोभावमेवाह—स्थायति स्थित इति । ननु  
भवतु पाकवत् पूर्वापरोभूतया अवस्थानाकृत्या वाणाद्विद्यया बाणस्य व्यपदेशः  
इत्यत्र आह, गतिनिवृत्तौ धाचयमानं गम्यते इति ।—गतिनिवृत्तिरेव तावत्  
कल्पिता, तस्यापि भावछान्नः, तत्रापि पूर्वापरोभाव इत्यहो ! कल्पनापरम्पर-  
व्ययः । अभावः कल्पितो भाव इव चानुगत इव च सर्वपरुषेषु गम्यते न पुनः  
पुरुषव्यतिरिक्तो धर्मः काश्चित् इति । उदाहरणान्तरमाह—तदा अनुत्पत्तिधर्म इति ।  
प्रमाणविषयस्याभ्यासना न विकल्पवृत्तिरिति वादिना बहवः प्रतिपादयन्ति, तत्प्रति-  
बोधनाय उदाहरणप्रपञ्च इति सन्तव्यम् इति ॥ ९ ॥

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा । अधिकृतं हि वृत्तिपदमनुवादकं,  
प्रमाणवित्प्रेयविकल्पस्य मृगोनां वृत्तत्वं प्रति परीक्षकाणामविप्रतिपत्तिः, अतस्त्वं  
दृष्टव्यं विवेकविधानाय, निद्रायास्तु वृत्तित्वे परीक्षकाणामपि विप्रतिपत्तिरिति  
वृत्तिच विवेकम् । न च प्रकृतननुवादकं विधानाय कल्पत इति पुनर्वीक्ष-  
यहणम् । जायत्वब्रह्मसोनामभावस्य प्रथमः कारणं बुद्धिमत्त्वाच्छादकं तमः  
तदेवालम्बनं विषयो यस्या सा तर्थाक्ता वृत्तिर्निद्रा । बुद्धिमत्त्वं हि विगुणे दृष्टा  
सत्वरजसी अभिभूय समस्तकारणावरकमाविरतिं तमसदा बुद्धिविषयकार-  
परिणामाभावाददृष्टतमीमयो बुद्धमवबुध्यमानः पुरुषः सुषुप्ताऽन्तर्ज इत्युच्यते ।  
कल्पन्तु न निरोधकवन्त्योरेव वृत्त्यभाव एव न निद्रा ? इत्यत्र आह, सा  
इति ।—सा च सम्प्रबोधे प्रत्यवमर्शात् सोपपत्तिकात् स्मरणात् प्रत्ययविशेषः ।  
कथम् ? यदा हि सत्त्वसत्त्वं तम आविरति तदेतादृशं प्रत्यवमर्शः सुप्तोत्थितस्य  
भवति । सुखरहमस्वाप्तं प्रसन्नं मे मनः, प्रज्ञा मे विशारदीकरोति स्वच्छी-  
करोति इति । यदा तु रजसत्त्वं तम आविरति तदेतदृशः प्रत्यवमर्श इत्याह,



महमस्त्राप्तं, स्थानं मे मनो भ्रमत्यनवस्थितम् । गाढं मूढोऽहमस्त्राप्तं, गुरुणि मे गात्राणि, क्लान्तं मे चित्तमलसं सुषितमिव तिष्ठतीति । स खलु अयं प्रबुद्धस्य प्रत्यवमर्शो न स्यात्, असति प्रत्ययानुभवे तदाश्रिताः स्मृतयश्च तद्विषया न स्युः, तस्मात् प्रत्ययविशेषो निद्रा । सा च समाधावितरप्रत्ययवन्निरोद्धयेति ॥ १० ॥

**अनुभूतविषयासम्प्रमोषः स्मृतिः ॥ ११ ॥**

किं प्रत्ययस्य चित्तं स्मरति ? आहोस्वित् विषयस्य ? इति ।  
आहोपरक्तः प्रत्ययो बाह्यग्रहणोभयाकारनिर्भासः तथा-

दुःखमहमस्त्राप्तम् इति, स्थानम् अकर्मण्यं मे मनः, कस्मात् ? यतो भ्रमति अनवस्थितम् । नितान्ताभिभूतरजःसत्त्वे तमःसमुज्जासे स्वापे प्रबुद्धस्य प्रत्यवमर्शमाह, गाढं मूढोऽहमस्त्राप्तं, गुरुणि मे गात्राणि, क्लान्तं मे चित्तमलसं सुषितमिव तिष्ठतीति । साध्य-यतिरेके हेतुव्यतिरेकमाह, स खल्वयमिति ।—प्रबुद्धस्य प्रबुद्धमावस्य । प्रत्ययानुभवे हव्यभावकारणानुभवे । तदाश्रिताः बोधकाल इत्यर्थः । ननु प्रमाणादयो व्युत्थानचिन्ताधिकरणा निरुध्यन्ता समाधिप्रतिपक्षत्वात्, निद्रायास्तु एकाग्रतितुल्याः कथं समाधिप्रतिपक्षता ? इत्यत आह, सा च समाधौ इति ।—एकाग्रतुल्याऽपि तामसत्वेन निद्रा सर्वोर्जानर्बोजसमाधिप्रतिपक्षेति साऽपि निरोद्धव्या इत्यर्थः ॥ १० ॥

अनुभूतविषयासम्प्रमोषः स्मृतिः । प्रमाणादिभिः अनुभूते विषये योऽसम्प्रमोषः अन्तेष्टः सा स्मृतिः । संस्कारमावजन्त्यस्य हि ज्ञानस्य संस्कारकारणानुभावभासिनो विषय आस्माद्यः, तद्विक्रविषयपरिग्रहस्तु सम्प्रमोषः शेषः, कस्मात् ? साऽहमस्त्राप्तः, मूढरजः इत्यस्मात् सम्प्रमोषपदस्युत्पत्तिः । एतदुक्तं भवति—सर्वे प्रमाणादयोऽनधिगतमये सामान्यतः प्रकारतो वा अधिगमयन्ति, स्मृतिः पुनर्पूर्वाग्रभवमप्यादामतिक्तामिति तद्विषया तदूनविषया वा, न तु तदधिकविषया, सोऽयं इत्यान्तरादिशेषः स्मृतेः इति । त्रिष्टयति, किं प्रत्ययस्येति ।—बाह्यग्रवणत्वात् अनुभवस्य स्थानुभावभावात् तज्जः स संस्कारो बाह्यमेव कारयतीति प्रतिभाति, अनुभवमावजन्तित्वाच्चानुभवमेवेति विशिष्य उपपत्तित उभयकारणमेवाधारयति ।

जातीयकं संस्कारमारभते, स संस्कारः स्वव्यञ्जकाञ्जनः तदा-  
कारामिव ग्राह्यग्रहणोभयात्मिकां स्मृतिं जनयति । तत्र ग्रहणा-  
कारपूर्वा बुद्धिः, ग्राह्याकारपूर्वा स्मृतिः । सा च द्वयी भावित-  
स्मृत्तव्या चाभावितस्मृत्तव्या च । स्वप्ने भावितस्मृत्तव्या, जाग्रत्-  
समये तु अभावितस्मृत्तव्याति । सर्वाः स्मृतयः प्रमाणविपर्यय-  
विकल्पनिद्रास्मृतोनाम् अनुभवात् भवन्ति । सर्वाश्चेता वृत्तयः  
सुखदुःखमोहात्मिकाः, सुखदुःखमोहाश्च क्लेशेषु व्यस्येयाः ।  
सुखानुशयी राग, दुःखानुशयी द्वेषः, मोहः पुनः अविद्येति :  
एताः सर्वा वृत्तयो निरोद्धव्याः, आसां निरोधे सम्प्रज्ञातो वा  
समाधिभवेति असम्प्रज्ञातो वेति ॥११॥

ग्राह्यग्रहणतया ग्राह्यापरक्तः, परमाथतस्तु ग्राह्यग्रहण एव उभयं तयोराकारं  
स्वरूपं निर्भाषयति प्रकाशयति । स्वयञ्जकं कारणमन्नमाकारी यस्य न  
तथाक्तं स्वकारणाकार इत्यर्थः । यदा व्यञ्जकमुद्दीधकम् अन्नं फलाभिसुखोत्तरणं  
यथ इत्यर्थः । ननु यदि कारणविवारेण बुद्धिग्रहणयोः सादृश्यं, कल्परि निर्गणः ? इत्यत  
आह, तत्र ग्रहणेति ।—ग्रहणमुपादानं, न च गृहीतस्य उपादानं सम्भवति,  
तदनेन अनधिगतबोधनं बुद्धिर्ग्राह्यं, ग्रहणाकारी ग्रहणरूपं पूर्वं प्रधानं यस्याः सा  
तयोक्ता । विकल्पितयायमभेदेऽपि बुद्धिग्रहणयोः गणप्रधानभाव इति । ग्राह्याकारः  
पूर्वः प्रथमो यस्याः सा तयोक्ता । इदमेव च ग्राह्याकारस्य ग्राह्यस्य पूर्वत्वं यद्वृत्ता-  
न्तरविषयोक्तवमर्थस्य, तदनेन वृत्त्यन्तरविषयोक्तगीचरा स्मृतिर्ग्राह्यं भवति,  
साऽयमसम्प्रमाण इति । ननु अस्मिन् स्मृतिरपि सम्प्रमोषः, दर्शयति हि पिदाट-  
वतीत्येवं दृग्भक्तान्तरानुपगतस्य अतःपुनरदृग्भक्तान्तरसम्बन्धं स्वप्नः ? इत्यत  
आह, सा च द्वयीति ।—भावितं कल्पितं स्मृतयो यथा सा तयोक्ता । अभा-  
विनाऽऽस्तमित्य, पारमार्थिक इति यावत् । नेयं स्मृतिः, अपि तु विपर्ययनलक्षणः  
पन्नवात् स्मृताभासतया तु स्मृतिरक्ता, प्रमाणभासमिव प्रमाणमिति भावः ।  
कस्मात् पुनरस्मिन् स्मृतेरुपन्यासः ? इत्यत आह, सर्वाः स्मृतय इति ।—अनुभवः प्राप्तिः,  
प्राप्तिपूर्वा हृत्तिः स्मृतिस्ततः स्मृतोनामुपजनन इत्यर्थः । ननु ये पुरुषं क्लिश्यन्ति ते  
निरोद्धव्याः प्रलावता, क्लेशाश्च तथा न वृत्तयः, तन् किमर्थमासां निरोधः ? इत्यत  
आह, सर्वाश्चेता इति ।—सुगमम् ॥ ११ ॥

अथ आसां निरोधे क उपायः ? इति—

**अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥ १२ ॥**

चित्तनदी नाम उभयतोवाहिनौ; वहति कल्याणाय,  
वहति पापाय च। या तु कैवल्यप्राग्भाराविवेकविषयनिम्ना  
सा कल्याणवहा। संसारप्राग्भाराविवेकविषयनिम्ना पापवहा।  
तत्र वैराग्येण विषयस्रोतः खिलीक्रियते, विवेकदर्शनाभ्यासेन  
विवेकस्रोत उद्वाह्यते इत्युभयाधीनश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ १२ ॥

**तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ॥ १३ ॥**

चित्तस्यावृत्तिकस्य प्रशान्तवाहिता स्थितिः, तदर्थः  
प्रयत्नो वीर्यमुक्ताहः, तत्सम्पिपादयिषया तत्साधनानुष्ठान-  
मभ्यासः ॥ १३ ॥

**स तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढ-  
भूमिः ॥ १४ ॥**

दीर्घकालासेवितः निरन्तरासेवितः तपसा ब्रह्मचर्येण

निरोधोपायं पृच्छति—अर्थति। सर्वेणात्तरमाह, अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्नि-  
रोधः। अभ्यासवैराग्याभ्यां निरोधे जनयितव्यं अवनन्तरव्यापारभेदेन समुच्चयो न  
न विकृत्य इत्याह—चित्तनदीति। प्राग्भारः प्रवत्यः, निघ्नता गम्भीरता, अगाध-  
तेति यावत् ॥ १२ ॥

अत्राभ्यासस्य स्वरूपप्रयोजनार्था लक्षणमाह—तत्र स्थितौ यत्नः अभ्यासः। तत्राचष्टे,  
चित्तस्य इति।—अवृत्तिकस्य राजसतामसवृत्तिरहितस्य प्रशान्तवाहिता विमलता,  
सात्त्विकवृत्तिवाहितेकाग्रता स्थितिः। तदर्थ इति।—स्थिताविति निमित्तसमपत्ती  
व्याख्याता, यथा चर्मणि क्षोपिनं हन्तीति। प्रयत्नमेव पर्यायाभ्यां विशदयति—  
वीर्यमुक्ताह इति। तस्येच्छाशोनितामाह, तत्सम्पिपादयिषया इति।—तदिति स्थितिं  
परामृशति। प्रयत्नस्य विषयमाह, तत्साधनेति।—स्थितिसाधनानि अन्तरङ्गबहि-  
रङ्गाणि यमनियमादीनि साधनगोचरः कर्तृव्यापारः, न फलगोचर इत्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु व्युत्थानसंस्कारेण अनादिपरिपन्थिना प्रतिवृत्त्याऽभ्यासः कथं स्थित्यं कल्पते ?

विद्यया श्रद्धया च सम्पादितः सत्कारवान् दृढभूमिर्भवति ।  
व्युत्थानसंस्कारेण द्रागित्येवानभिभूतविषय इत्यर्थः ॥ १४ ॥

**दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा**

**वैराग्यम् ॥ १५ ॥**

स्त्रियोऽन्नपानमैश्वर्यमिति दृष्टविषयवितृष्णस्य स्वर्गवेदेष्ट-  
प्रकृतिलयत्वप्राप्तावानुश्रविकविषये वितृष्णस्य दिव्यादिव्य-  
विषयसम्प्रयोगेऽपि चित्तस्य विषयदोषदर्शिनः प्रसङ्गानवस्थाद-  
नाभोगात्मिका हेयोपादेयशून्या वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् ॥ १५ ॥

इयत् आह, स तु दीर्घकालनिरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः । सोऽय-  
मभ्यासी विशेषणतयसम्पन्नः सन् दृढावस्थः, न सहसा व्युत्थानसंस्कारैरभिभूत-  
स्थितिष्वविषया भवति, यदि पुनरेवम्भूतमपि अभ्यास कृत्वा उपरमेत् ततः काल-  
परिवर्तनाभिभवेत्, तस्मात्तत्परन्त्यमिति भावः ॥ १४ ॥

वैराग्यमाह, दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् । चेतना-  
चेतनेषु दृष्टविषयेषु वितृष्णतामाह, स्त्रिय इति । — ऐश्वर्यमाधिपत्यम् । अनुश्रवो  
वेदः, ततोऽधिगता अनुश्रविकाः स्वर्गादयः, तथापि वितृष्णतामाह, स्वर्गति । — देहवृद्धता  
विदेहाः करणेषु लोनाः, तेषां भावो वेदेष्टम्, अन्यं तु प्रकृतिमेवास्मानमभिसन्ध्यमानाः  
प्रज्ञाप्यपासकाः प्रकृतौ साधिकारायामेव लीनास्तेषां भावः प्रकृतिन्यत्व, तन्-  
प्राप्तिविषये वितृष्णस्य, आनुश्रविकविषये वितृष्णो हि स्वर्गादिप्राप्तिविषये वितृष्ण  
उच्यते । ननु यदि वितृष्णतामं वैराग्यं, हन्त विषयाप्राप्तावपि तदभ्योति  
वैराग्यं स्यात् ? इयत् आह, दिव्यादियेति । — न वितृष्णतामं वैराग्यम्, अपि तु दिव्या-  
दिव्यविषयसम्प्रयोगेऽपि चित्तस्यानाभोगात्मिका । तामेव स्पष्टयति, हेय इति । —  
हेयोपादेयशून्या सङ्गदोषरहिता या उपेक्षा बुद्धिर्वशीकारसंज्ञा । कुतः पुनरित्यम् ?  
इत्यत् आह, प्रसङ्गानवस्थादिति । — तापवत्परोतता विषयाणां दोषः,  
तत्परिभावनया तस्मात्सत्कारः प्रसङ्गानं तदनादित्यर्थः । यत्प्रमानसंज्ञा व्यति-  
रेकसंज्ञा एकैन्द्रियसंज्ञा वशीकारसंज्ञा चेति चतस्रः संज्ञा इत्यागमिनः ।  
रागादयः खलु कषायश्रितवर्तिनः, तैरिन्द्रियाणि यथ स्वं विषयेषु प्रवर्त्यन्ते,  
तस्मात् प्रवर्तिषतेन्द्रियाणि तत्तद्विषयेषु इति तत्परिपाचनायारम्भः प्रथमः,

## तत्परं पुरुषस्यातिगुणवैदृष्णम् ॥ १६ ॥

दृष्टानुश्रविकविषयदोषदर्शी विरक्तः पुरुषदर्शनाभ्या-  
सात् तच्छुद्धिप्रविवेकाप्यायितबुद्धिगुणेभ्यो व्यक्ताव्यक्तधर्मकेभ्यो  
विरक्त इति तत् इयं वैराग्यम् । तत्र यदुत्तरं तत् ज्ञान-  
प्रसादमात्रम् ; यस्योदयं प्रत्युदितस्यातिरेवं मन्यते—प्राप्तं  
प्रापणाय, क्षीणाः चेतस्याः क्लृप्ताः, क्लिन्नाः श्लिष्टपर्वा भव-  
सा यतमानमज्ञा । तदारभ्य सति केचित्कषायाः पक्वाः, पच्यन्ते, पच्यन्ते च  
केचित्, तत्र पच्यमाणेभ्यः पक्वानां व्यतिरेकेनावधारणं व्यतिरेकमज्ञा । इन्द्रिय-  
प्रवृत्तनामनयतया पक्वानामोत्सृज्यमात्रेण मनसि व्यवस्थानमैकान्द्रियमज्ञा ।  
औत्सृज्यमात्रस्यापि निवृत्तिरूपस्थितेऽपि दिव्यादिव्यविषयेषु उपेक्षाबुद्धिः सज्ञा-  
वशात्परा वशीकारमज्ञा । एतदेव च पूर्वोक्ता चरितार्थत्वाच्च ताः पृथगक्ता इति  
सर्वसंभवदातम् ॥ १५ ॥

अपरं वैराग्यमुक्ता परमाह, तत्परं पुरुषस्यातिगुणवैदृष्णम् । अपरवैरा-  
ग्यस्य परवैराग्यं प्रति कारणत्वम् । तत्र च नामादृशयति, दृष्टानुश्रविकविषय-  
दोषदर्शी विरक्तः इति ।—अनेनापरं वैराग्यं दर्शितम् । पुरुषदर्शनाभ्यासादग-  
मानुमानाचार्यापदेशमसंघगतस्य पुरुषस्य यदृशमं तस्याभ्यासः पानःपुल्लंन निधिवर्णं  
तस्मात् तस्य दर्शनेऽस्य बुद्धिः रजससाहान्या सत्त्वैकतानता तथा यो गुणपुरुषयोः  
प्रकर्षणं विवेकः पुरुषः यज्ञान्नः, तद्विपरीता गुणा इति तेनाप्यायिता वादयस्य  
योगिनः स तथोक्तः, तदनेन धर्मसिद्धाव्यः समर्पकः । स तथाभूती योगी  
गुणेभ्यो व्यक्ताव्यक्तधर्मकेभ्यः सर्वथा विरक्तः सत्त्वपुरुषान्यताख्यातावपि गुणात्मि-  
कायां यावद्विरक्त इति, तत्तस्मात् इयं वैराग्यम् । पूर्वं हि वैराग्यं सत्त्वसमुद्भूत-  
विवृततमसि रजःकणकलङ्कसंयुक्तं चित्तसत्त्वं तच्च तौष्टिकानामपि समानं, ते हि  
तेनैव प्रकृतिलया बभूवुः ; तथोक्तं “वैराग्यात् प्रकृतिलयः” इति । तत्र तयोर्व्यो-  
मस्ये यदुत्तरं, तत् ज्ञानप्रसादमात्रं, सावगृहणं निर्विषयतां सूचयति, तदेवं हि  
तादृशं चित्तसत्त्वं रजोर्नशमनेनापि अपराश्लिष्टमश्रयः, अतएव “ज्ञानप्रसादः”  
इत्युच्यते । चित्तसत्त्वं हि प्रसादस्वभावमपि रजसमःसम्पर्कात्मनितामनुभवति,  
वैराग्याभ्यासविमलशारदारोतमनस्तज्जलतोमलं त्वतिप्रसन्नं ज्ञानप्रसादमावपरिशेषं  
अश्रति । तस्य गुणानुपादेयवाय दर्शयति, यस्योदये इति ।—यस्योदये सति

सङ्गमः, यस्य अविच्छेदात् जनित्वा म्रियते, मृत्वा च जायत इति ज्ञानस्यैव परा काष्ठा वैराग्यम्, एतस्यैव हि नान्तरीयकं कैवल्यमिति ॥ १६ ॥

अथ उपायद्वयेन निरुद्धचित्तवृत्तेः कथमुच्यते सम्प्रज्ञातः समाधिः ? इति ।

वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात् सम्प्र-  
ज्ञातः ॥ १७ ॥

वितर्कः,—चित्तस्य आलम्बने स्थूल आभोगः । सूक्ष्मो

योगी प्रत्युदितव्यातिः व्यातिविशेषे सति वर्त्तमानव्यातिमानित्यर्थः । प्रापणीयं कैवल्यं प्राप्तं, यथा वक्ष्यति, “जोषमेव विद्वान् मुक्तो भवति” इति, संस्कारमात्रस्य किन्नमूलस्य सत्त्वादिति भावः । कुतः प्राप्तम् ? यत चीणाः क्षेतव्याः क्लेशाः अविद्यादयः सवासनाः । नन्वस्ति धर्माधर्म्यसमुद्भो भवस्य जन्ममरणप्रवन्धस्य संक्रमः प्राणिनां, तत् कुतः कैवल्यम् ? इत्यत आह, किन्न इति ।—झिटानि निःसन्धीनि पर्वाणि यस्य स तथोक्तः ; धर्माधर्म्यसमुद्भस्य समुद्भिनः पर्वाणि, तानि झिटानि, न हि जातु जन्ममरणजन्मप्रवन्धेन विद्युज्यते । सोऽयं भवसङ्गमः क्लेशक्षये किन्नः । यथा वक्ष्यति “क्लेशमूलः कर्माश्रयः” ( पा० २ सू० १२ ) “सति मूत्रे तविपाकः” ( पा० २ सू० १३ ) इति । ननु प्रसङ्गानपरिपाकं धर्ममेधनिरोधश्च अतरा किं तदस्ति, यत् ज्ञानसादमात्रम् ? इत्यत आह, ज्ञानस्यैव परा काष्ठा इति । धर्ममेधभेद एव परं वैराग्यं नान्यत् । यथा वक्ष्यति “प्रसङ्गानेऽप्य-  
कुसौदस्य सर्वथा विवेकव्यातिधर्ममेध समाधिः” ( पा० ४ सू० २२ ) “तदा सर्वाव-  
रणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्यात् ज्ञेयमन्यम् ( पा० ४ सू० ३१ ) इति च । तस्मादतस्य हि नान्तरीयकमविनाभावि कैवल्यमिति ॥ १६ ॥

उपायमभिधाय सप्रकारीपेयकथनाय पृच्छति—अथोपायद्वयेनेति । वितर्क-  
विचारानन्दास्मितारूपानुगमात् सम्प्रज्ञातः । सम्प्रज्ञातपूर्वकत्वादसम्प्रज्ञातस्य प्रथमं  
सम्प्रज्ञातीपवर्णनं सम्प्रज्ञातसामान्यं वितर्कविचारानन्दास्मितानां रूपैः स्वरूपैरनुगमात्  
प्रतिपत्तव्यम् । वितर्के विवृणोति, चित्तस्येति ।—स्वरूपसाक्षात्कारवती प्रज्ञा  
आभोगः, स च स्थूलविषयत्वात् ज्ञूलः । यथा हि प्राथमिकी धातुः

विचारः । आनन्दो ह्लादः । एकात्मिका संवित् अस्मिता । तत्र प्रथमः चतुष्टयानुगतः समाधिः सवितर्कः । द्वितीयो वितर्क-विकलः सविचारः । तृतीयो विचारविकलः सानन्दः । चतुर्थ-स्तद्विकल्पो अस्मितामात्र इति । सर्व एतं सालम्बनाः समाधयः ॥ १७ ॥

अथ असम्प्रज्ञातसमाधिः किमुपायः ? किं-स्वभावो वा ? इति,—

**विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः ॥ १८ ॥**

सर्ववृत्तिप्रत्यस्तमये संस्कारशेषो निरोधश्चित्तस्य समा-धिरसम्प्रज्ञातः । तस्य परं वैराग्यम् उपायः । सालम्बनो हि

स्थूलमेव लक्ष्यं विध्यति अथ सूक्ष्मम्, एवं प्राथमिकी योगी स्थूलमेव पाचभौतिक चतुर्भुजादि ज्ञेयं साक्षात्कराति, अथ सूक्ष्ममिति । एवं चित्तस्या-लम्बने मूल्यं आभागः स्थूलकारणभूतसूक्ष्मपञ्चतन्मात्रलिङ्गालिङ्गविषयी विचारः । तदेवं यावद्विषयं दर्शयित्वा यद्वर्णविषयं दर्शयति, आनन्द इति ।—इन्द्रिये स्थूल आलम्बने चित्तस्याभाग आह्लादः आनन्दः । प्रकाशशीलतया खलु मत्त्व-प्रधानादहङ्कारादिन्द्रियाण्युत्पन्नानि, मत्त्वं सुखमिति, ताव्यपि सुखानि इति, तस्मिन्ना-भोग आह्लाद इति । यद्दीप्तविषयं सम्प्रज्ञातमाह, एकात्मिका संवित् इति ।—अस्मिताप्रभवाण इन्द्रियाणि, तेनैवामस्मिता सूक्ष्मं रूपं, सा चात्मना यद्दीप्ता सह बुद्धिरैकात्मिका सर्वादिति, तस्याहं यद्दीप्तुरन्तर्भावाद्भवति यद्दीप्तविषयः सम्प्र-ज्ञात इति । चतुर्णामपरमत्रान्तरविशेषमाह, तत्र प्रथमः इति ।—कार्यं कार-णानुपवेष्टं, न कारणं कार्यं, तदयं स्थूल आभागः स्थूलसूक्ष्मिन्द्रियास्मिता-कारणचतुष्टयानुगती भवति, उत्तरे तु विद्यककारणकास्त्रिंशकरूपा भवन्ति । असम्प्रज्ञाताङ्गिनिति—सर्व एत इति ॥ १७ ॥

क्रमशस्तमसम्प्रज्ञातमवतारयितुं पृच्छति—अथ इति । विरामप्रत्ययाभ्यास-पूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः । पूर्वपदेनोपायकथनम्, उत्तराभ्यास स्वरूपकथनम् । मञ्जनं पदं विदध्याति—सर्ववृत्ति इति । प्रथमं पदं व्याचष्टे—तस्य परम् इति । विरामो वृत्तीनामभावस्तस्य प्रत्ययः कारणं तस्याभ्यासः तदुक्तानं

अभ्यासः तत्साधनाय न कल्पत इति । विरामप्रत्ययो निर्वस्तुक  
आलम्बनीक्रियते, स च अर्थशून्यः, तदभ्यासपूर्वं चित्तं  
निरालम्बनमभावप्राप्तमिव भवति इत्येष निर्वोजः समा-  
धिरसम्प्रज्ञातः ॥ १८ ॥

स एव अयं द्विविध उपायप्रत्ययो भवप्रत्ययश्च, तत्र उपाय-  
प्रत्ययो यागिनां भवति,—

भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ॥ १९ ॥

विदेहानां देवानां भवप्रत्ययः, ते हि स्वमस्कारमात्रो-  
पयोगेन चित्तेन कैवल्यपदमिव अनुभवन्तः स्वमस्कारविपाकं  
तथा जातीयकमतिशययन्ति । तथा प्रकृतिलयाः साधि-

पौनःपुन्येन तदेव पृथं यस्य स तथा । अथापरं वैराग्यं निरोधकारणं कस्मात्  
भवतोयत आह सालम्बनी हि इति ।—कार्येणैव कारणं युज्यते न विरूपं,  
विरूपं चापरं वैराग्यं सालम्बनं निरालम्बनसमाधिना कार्येण, तस्माद्विरा-  
लम्बनादेव ज्ञानप्रसादमात्रात् तस्योत्पत्तिर्युक्ता, धर्मसंघसमाधिरेव हि नितान्त-  
विगलितरजस्तनीमलात् सत्त्वादुपजातस्तत्तद्विषयातिक्रमेण प्रवक्तव्यमस्तीति विष-  
यावद्यदुर्गा समन्विषयपरित्यागाच्च स्वरूपप्रतिपदः सन्निरालम्बनः संस्कारमाव-  
शेषस्य निरालम्बनस्य समाधिः कारणमुपपद्यते साहचर्यादित्यर्थः । आलम्बनी-  
कारणम् आश्रयणम्, अभावप्राप्तमिव इतिरूपकाद्यांकरणात्, निर्वोजः निरा-  
लम्बनः, अथवा वीजं केशकम्पाश्याले निष्कान्ता यस्मात् स तथा ॥ १८ ॥

निरोधसमाधिर्वात्सरभेदं हानोपादानाङ्गमादिशयति, स खल्वयमिति ।—सः  
निरोधतत्ताधारेणैवधः उपायप्रत्ययो भवप्रत्ययश्च, उपायः वक्ष्यमाणः यज्ञादिः  
प्रत्ययः कारणं यस्य निरोधसमाधिः स तथोक्तः, भवन्ति जायन्तेऽस्यां जन्तव इति  
भवाऽविद्या, भवेन्दियेषु वा विकारेषु प्रकृतिषु वाऽव्यक्तमहदहङ्कारपञ्चतन्त्रादिषु  
अनात्मस्वात्मख्यातिसौष्टिकानां वैराग्यसम्पन्नानां स खल्वयं भवः प्रत्ययः  
कारणं यस्य निरोधसमाधिः स भवप्रत्ययः । तत्र तथोक्ते उपायप्रत्ययो  
यागिनां साधनमाणां भवति, विशेषविधानेन शेषस्य मुमुक्षुसम्बन्धं निधेयति ।  
केशं तर्हि भवप्रत्ययः ? इत्यत्र सूत्रेणोपरमाह, भवप्रत्ययो विदेहप्रकृत-



कारे चेतसि प्रकृतलीने कैवल्यपदमिव अनुभवन्ति यावन्न  
पुनरावर्तते अधिकारवशाच्चित्तमिति ॥ १९ ॥

श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम्

॥ २० ॥

उपायप्रथमो योगिनां भवति, श्रद्धा—चेतसः सम्प्र-  
सादः, सा हि जननीव कल्याणी यां गिनं पाति, तस्य  
लया नाम् ।—विदेहाश्च प्रकृतिलयाश्च तेषामित्यर्थः । तत् व्याचष्टे,  
विदेहानां देवानां भवप्रत्यय इति ।—भूतेन्द्रियाणामन्यतमदात्मत्वेन प्रति-  
पन्नास्तदुपासनया तद्व्यसनावाप्तितान्तरकरणाः पिण्डपातानन्तरमिन्द्रियेषु भूतेषु  
वा लीनाः संस्कारमात्रावर्णमनसः षाट्कौशिकशरीररहिता विदेहा, ते हि  
स्वसंस्कारमात्रोपयोगेन चित्तेन कैवल्यपदमिवानुभवन्तः प्राप्नुवन्तः विदेहाः,  
अवृत्तिकचक्षुः कैवल्येन साक्ष्यं, साधिकारसंस्कारवर्णता च वैदृष्यम् । “संस्कार-  
मात्रोपयोगिनः” इति कचिन्पाठः ; तस्यार्थः,—संस्कारमात्रमेव उपभोगी यस्य न तु चित्त-  
वृत्ति इत्यर्थः । प्राप्तावधयः स्वसंस्कारविपाकं तथा जातीयकम् अतिवाह-  
यन्ति अतिक्रामन्ति, पुनरपि संमारे विशन्ति, तथा च वायुप्रीक्तं “दशमन्वन्तरा-  
शीहृत्तिरन्तान्द्रियचिन्तकाः । भौतिकास्तु शतं पूर्णम्” इति । तथा प्रकृति-  
लयाश्च अत्यन्तमदृढदृढारूपवृत्तत्यावेषु अन्यतमदात्मत्वेन प्रतिपन्नाः तदुपासनया  
तद्व्यसनावाप्तितान्तरकरणाः पिण्डपातानन्तरमन्यतमदात्मत्वेन लीनाः  
साधिकारे अचरितार्थे, एवं हि चरितार्थं चेतः स्यात् यदि विवेकव्याप्तिमपि  
जनयेत्, अजनिनमत्त्वपुरुषात्त्वताव्याप्तिस्तु चेतसोऽचरितार्थस्यापि साधिकारि-  
तति । साधिकारे चेतसि प्रकृतौ लीने कैवल्यपदमिवानुभवन्ति यावन्न पुनरा-  
वर्तनेऽधिकारवशाच्चित्तमिति । प्रकृतिसाम्यमुपगतमपि अवधिं प्राप्य पुनरपि  
प्रादुर्भवन्ति ततो विविच्यते, यथा वर्षाऽतिपाते सृष्टावमुपगता मण्डुकदेहः पुन-  
रर्थादवाविधाराऽवमेकाद्वन्दुकदेहभावमनुभवतीति । तथाच वायुप्रीक्तं “सदृश-  
न्वान्निमानिका बोद्धाः दशमहस्यणि तिष्ठन्ति विगतज्वराः । पूर्णं शतमहस्यन्  
तिष्ठन्त्यज्जन्तिकाः ॥ पुरुषं निर्गुणं प्राप्य कालमङ्गला न विद्यते ॥” इति; तदस्य  
पुनर्भवहेतुतया हेतुत्वं सिद्धम् ॥ १९ ॥

योगिनां समाधिप्रपायक्रममाह, श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इत-

अध्वानस्य विवेकार्थिनो वीर्यमुपजायते, समुपजात-  
वीर्यस्य स्मृतिरुपतिष्ठते, स्मृत्युपस्थानं च चित्तमनाकुलं समा-  
धीयते, समाहितचित्तस्य प्रज्ञाविवेक उपावर्तते, येन यथा-  
वदस्तु जानाति, तदभ्यासात् तद्विषयाच्च वैराग्यादसम्प्रज्ञातः  
समाधिर्भवति ॥ २० ॥

ते खलु नव योगिनो मृदुमध्याधिमात्रोपाया भवन्ति ।  
तत् यथा मृदूपायः, मध्योपायः, अधिमात्रोपाय इति । तत्र  
मृदूपायोऽपि त्रिविधो मृदुसंवेगः मध्यसंवेगः तीव्रसंवेग  
इति । तथा मध्योपायः तथा अधिमात्रोपाय इति ।

तत्र अधिमात्रोपायानाम्—

तीव्रसंवेगानामासन्नः ॥ २१ ॥

समाधिनाभः समाधिफलञ्च भवति इति ॥ २१ ॥

रेषाम् । ननु इन्द्रियादिविलम्बा अपि यद्भावन्त एव ? इत्यत आह, यद्वा  
चेतसः सम्प्रसादः इति ।—स चागतानुमानाचार्योपदेशसमाधिगततत्त्वविषयो  
भवति, सा हि चेतसः सम्प्रसादोऽभिरुचिरतीक्षा यद्वा, नेन्द्रियादिषु आका-  
शमिमानिनामभिरुचिः, असम्प्रसादो हि सः, व्यामोहमुलत्वादित्यर्थः । कुतो-  
ऽसावेव यद्वा ? इत्यत आह, सा हि जननीव कथायौ योगिनं पाति विमोक्षेपात-  
जन्मनोऽनर्थात् । सोऽयमिच्छाविशेष इष्टमाणाविषयं दत्तं प्रसूत इत्याह—  
तस्य हि यद्विधानस्य । तस्य विवरणं, विवेकार्थिनो वीर्यमुपजायते । स्मृतिः  
ध्यानम् । अनाकुलम् अविचित्तं, समाधीयते योगाङ्गसमाधिमुक्तं भवति । यम-  
नियमादिनान्तरीयकसमाध्युपन्यासेन च यमनियमादयोऽपि संचिताः । तदेव-  
मखिलयोगाङ्गसम्यक्स्य सम्प्रज्ञातो जायत इत्याह, समाहितचित्तस्य इति ।—  
प्रज्ञाया विवेकः प्रकर्षः उपजायते । सम्प्रज्ञातपूर्वमसम्प्रज्ञातोत्पादसाह, तदभ्या-  
सात् इति ।—तत्रैव तत्तदभूमिप्राप्तौ तत्तद्विषयाच्च वैराग्यात् असम्प्रज्ञातः  
समाधिर्भवति, स हि कैवल्यहेतुः, रुक्तेषुषान्यतः स्थातिपूर्वो हि निरोध-  
श्चित्तविविक्ततायैकरूपेण चरितार्थमधिकारादवसादयति ॥ २० ॥

ननु यद्वाद्यथेत् योगीपायाः, तर्हि सर्वेषामविशेषेण समाधि-तत्फलं स्थातम् ?

सृष्टमध्याधिमात्रत्वात् ततोऽपि विशेषः

॥ २२ ॥

सृष्टुतीव्रो मध्यतीव्रः अधिमात्रतीव्र इति ततोऽपि विशेषः । तद्विशेषात्सृष्टुतीव्रसंवेगस्य आसन्नः, ततो मध्यतीव्रसंवेगस्य आसन्नतरः, तस्मात् अधिमात्रतीव्रसंवेगस्याधिमात्रोपायस्यापि आसन्नतमः समाधि लाभः समाधिफलहेति ॥ २२ ॥

किमेतस्मादेव आसन्नतमः समाधिर्भवति ? अथ अस्य लाभे भवति अन्योऽपि कश्चिदुपायो न वा ? इति—

ईश्वरप्रणिधानाद्वा ॥ २३ ॥

प्रणिधानात् भक्तिविशेषात् आवर्जित ईश्वरस्तमनुगृह्णाति अभिध्यानमात्रेण, तदभिध्यानादपि योगिन आसन्नतमः समाधि-  
लाभः फलञ्च भवति इति ॥ २३ ॥

इत्यत्र तु कस्यचित् मित्रः, कस्यचिदमित्रः, कस्यचिन्निरेण मित्रः, कस्यचिन्निरे तरण मित्रः, कस्यचित् निप्रम ? इत्यत्र आह, ते खलु नव योगिनः इति ।—  
उपायाः यद्वाटयोः सृष्टमध्याधिमात्राः प्राग्भवेयमस्कारादृष्टवशात् शेषं ते तथाक्ता । सर्वगः वेराग्र्यं, तस्य अपि सृष्टमध्याधिमात्रता प्राग्भवेयवासनादृष्ट वशादेवेति । तेषु यादृशां चन्द्रीयसी मिद्विमान् दर्शयति सर्वेण, तीव्र संवेगानामासन्नः इति सर्वं, शेषं भाष्यम् । समाधिः सम्यग्ज्ञातस्य फल-  
ममप्यज्ञातस्य अपि केवल्यम् ॥ २१ ॥

सृष्टमध्याधिमात्रत्वात् ततोऽपि विशेषः । निगदव्याख्यानेन भाष्येण व्याख्यातम् इति ॥ २२ ॥

सुत्रान्तरं पातयितुं विमृशति, किमेतस्मादेव इति ।—न वा शब्दः संशयनिवर्तकः ।

ईश्वरप्रणिधानाद्वा । व्याचष्टे, प्रणिधानात् इति ।—प्रणिधानात् भक्तिविशेषा-  
नानमात्रात्वात् कायिकाया आवर्जितः अभिसुखीकृतस्तमनुगृह्णाति अभिध्यानस्य अत्रागतेऽर्थे इच्छा, इदमस्य अभिसतमस्त्विति, तस्माद्विशेषेण न व्यापारान्तरेण । शेषं दुष्टमम् ॥ २३ ॥

अथ प्रधानपुरुषव्यतिरिक्तः कोऽयमीश्वरो नाम ? इति ।

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष

ईश्वरः ॥ २४ ॥

अविद्यादयः क्लेशाः, कुशलाकुशलानि कर्माणि, तत्फलं विपाकः, तदनुगुणा वासना आशयाः ।

ते च मनसि वर्त्तमानाः पुरुषे व्यपदिश्यन्ते, स हि तत्फलस्य भोक्तेति, यथा जयः पराजयो वा योद्धृषु वर्त्तमानः स्वामिनि व्यपदिश्यते । यो हि अनेन भोगेन अपरामृष्टः स पुरुषविशेष ईश्वरः ।

ननु चेतनाचितनाभ्यामेव व्युत्पन्नं नास्तेन विश्वम्, ईश्वरयेदचेतनः तर्हि प्रधानं, प्रधानविकाराणामपि प्रधानमध्यपातात्, तथा च न तस्यावर्ज्जनमचेतनत्वात्, अथ चेतनस्तथाऽपि चितिशक्तेरौदासीन्यादसंसारितया चास्मितादिविरहात् कृतः आवर्ज्जनम् ? कुतश्चाभिध्यानम् ? इत्याशयवानाह—अथ प्रधान इति । अत्र सूत्रेण उत्तरमाह—क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेषः ईश्वरः । अविद्यादयः क्लेशाः क्लेशान्ति खल्वसौ पुरुषं सांसारिकं विविधदुःखप्रदहारेणेति, कुशलाकुशलानि इति धर्माधर्माक्षेपाच्च कर्मजत्वात् उपचारात् कर्मत्वम् । विपाकः लाभ्यायुर्भोगाः, तदनुगुणाः विपाकानुगुणा वासनाः, तान्तिष्ठभमावाश्रिते इत्याशयाः, न हि करभजातिनिवर्त्तकं कर्म प्राम्भवीयकरभभोगभावितां भावना न यावदभिव्यनक्ति तावत् करभोचिताय भोगाय कल्पते, तस्मात् भवति करभजात्यनुभवजन्मा भावना करभविपाकानुगुणेति । नन्वसौ क्लेशादयो बुद्धिधर्मा न कश्चिदपि पुरुषं परामृशन्ति, तस्मात् पुरुषगृहणादेव तदपरामर्शसिद्धेः क्लेशं क्लेशं तर्नयादिना ? इत्यत आह, ते इति ।—ते च मनसि वर्त्तमानाः सांसारिके पुरुषे व्यपदिश्यन्ते, कस्मात् ? स हि तत्फलस्य भोक्ता चेतयितेति । तस्मात् पुरुषत्वात् ईश्वरस्यापि तत्सम्बन्धः प्राप्त इति तत्प्रतिषेध उपपद्यत इत्याह, यः इति ।—यो हि अनेन बुद्धिस्थेनापि पुरुषसावसाधारणेन भोगेनापरामृष्टः स पुरुषविशेष ईश्वरः, विशिष्यत इति विशेषः पुरुषान्तरात् व्यभिच्यते । विशेषपदव्यापकौ

कैवल्यं प्राप्तास्तर्हि सन्ति च बहवः केवलिनः, इति हि त्रीणि बन्धनानि कृत्वा कैवल्यं प्राप्ताः, ईश्वरस्य च तत्सम्बन्धो न भूतो न भावो, यथा मुक्तस्य पूर्वा बन्धकोटिः प्रज्ञायते, नैवमीश्वरस्य ; यथा वा प्रकृतिलीनस्य उत्तरा बन्धकोटिः सम्भाव्यते, नैवमीश्वरस्य, स तु सदैव मुक्तः सदैवेश्वर इति ।

योऽसौ प्रकृष्टसत्त्वोपादानात् ईश्वरस्य शाश्वतिक उत्कर्षः दर्शयितुं कामः परिचोदनापूर्वं परिहरति—कैवल्यं प्राप्तास्तर्हि इति । प्रकृतिलयानां प्राक्तनो बन्धः, वैकारिको विद्वद्भानां, दक्षिणावन्धो दिव्यादिव्यावषयभाजां, तान्यमुनि त्रीणि बन्धनानि, प्रकृतिभावनासंस्कृतमनसो हि दृष्टपातानन्तरमेव प्रकृतिलयतामापन्ना इतीतरं पूर्वा बन्धकोटिः प्रज्ञायते, तेन उत्तरकोटिविधानमावम्, इह तु पूर्वापरकोटिनिषेध इति । सङ्क्षिप्य विज्ञपं दर्शयति, स तु सदैव मुक्तः सदैवेश्वरः इति ।—ज्ञानक्रियाशक्तिसम्यग्देश्यः ।

अथ पृच्छति, योऽसौ इति ।—ज्ञानक्रिये हि न चिच्छक्तेरपरिणामिन्याः सम्भवत इति रजस्तमीरहितविग्रहचित्तसत्त्वाग्रये वक्तव्ये, न चेश्वरस्य सदासत्त्वस्याविद्याप्रभवः चित्तसत्त्वममुत्कर्षण सह स्वस्वामिभावसम्बन्धः सम्भवतीत्यत उत्तं, प्रकृष्टसत्त्वोपादानात् इति ।—नेश्वरस्य पृथग्जनस्यैवाविद्यानिवृत्तिशक्तिसत्त्वेन स्वस्वामिभावः, किं तु तापवयपरीतान् प्रथभावमहार्णवात् जलान् उद्गरिष्यामि ज्ञानधर्मोपदेशन, न च ज्ञानक्रियासामर्थ्यातिशयसम्यक्तिसन्तरेण तदुपदेशः, न चैयमपहत-रजस्तमोमलविग्रहसत्त्वोपादानं विना, इति आलोच्य सत्त्वप्रकर्षमुपादत्ते भगवान् अपरामृष्टोऽपि अविद्याऽविद्याभिमानौव अविद्यायान्तत्त्वमविद्यान् भवति न पुनरविद्यां ह्यविद्यात्वेन सेवमानः, न खलु शैलुषो रामत्वमारोप्य तास्ताथेया दर्शयन् आलो भवति, तद्विदमाह्वार्यमस्य रूपं न तात्त्विकमिति । स्यादितन्, उद्दिष्टीर्षया भगवता सत्त्वमुपादेयं, तदुपादानेन च तदुद्दिष्टीर्षा अथवा अपि प्राकृतचातुः तथाचान्योऽन्यमंशय इत्यत उत्तं—शाश्वतिक इति । भवेदितदेवं यदीयं प्रथमता समेय, भवेदनादौ तु सर्गसंसारप्रवृत्ते सर्गान्तरसमुत्पन्नसङ्घीर्षाऽवधिमये पूर्णे मया सत्त्वप्रकर्ष उपदेय इति प्रणिधानं कृत्वा भगवान् जगत् सञ्जहार, तदा चेश्वरचित्तसत्त्वं प्रणिधानवासितं प्रधानमायमुपगतमपि परिपूर्णं महाप्रलयावधौ प्रणिधानवामनावशात्तथैवेश्वरचित्तं सत्त्वभावेन परिणमते, यथा चैवः चः प्रातरेवोत्थातव्यं मयेति प्रणिधाय सुप्तसदैवोत्तिष्ठति

स किं सनिमित्तः ? आहोस्वित् निर्निमित्तः ? इति । तस्य शास्त्रं  
निमित्तम् । शास्त्रं पुनः किन्निमित्तम् ? प्रकृतसत्त्वनिमित्तम् ।  
एतयोः शास्त्रोक्तार्थयोः ईश्वरसत्त्वे वर्तमानयोः अनादिः  
सम्बन्धः । एतस्मादेतत् भवति सदैवेश्वरः सदैव मुक्त इति ।  
तच्च तस्यैश्वर्यं साम्यातिशयविनिर्मुक्तं, न तावदैश्वर्यान्तरेण  
तदतिगम्यते, यदेवातिशयि स्यात् तदेव तत् स्यात्, तस्मात् यत्र

प्रणिधानसं कारणं, तस्मादनादिवादीश्वरप्रणिधानसत्त्वोपादानयोः शास्त्रनिराकरणं  
नात्याशङ्क्यमयत्तः, न चेश्वरस्य चित्तसत्त्वं महाप्रलयोऽपि प्रकृतिसाम्यं नोपेत्यति-  
शङ्क्यम् ; यस्य हि न कदाचित्पि प्रधानसाम्यं न तन् प्राधानिकं, नापि चित्त-  
शक्तिः, अज्ञादित्यथान्तरस्यामात्राणिकसापेक्षता, तच्चायुक्तं, प्रकृतिपुरुषव्यतिरेकेणाद्या-  
न्तराभावात् । सोऽयमोदृश ईश्वरस्य शास्त्रनिराकरणं उक्तं : किं सनिमित्तः सप्र-  
माणिकः ? आहोस्वित् निर्निमित्तः निश्चयमात्रकः । इति । उत्तरं, तस्य शास्त्रं  
निमित्तम् इति ।—श्रुतिस्मृतौतिष्ठामपराणानि शास्त्रम् । चीदयति, शास्त्रं पुनः  
किन्निमित्तम् इति ।—प्रत्यक्षानुमानपूर्वं हि शास्त्रं, न चेश्वरस्य सत्त्वप्रकृत्यो-  
क्तचित्तं प्रत्यक्षमनुमानं वास्ति, न चेश्वरप्रत्यक्षप्रभवं शास्त्रमिति दुर्लभं  
अन्यथापि ज्ञयं स्वयं बुधादात्मैश्वर्यप्रकाशनायेति भावः । परिहरति—  
प्रकृतसत्त्वनिमित्तम् इति ।—अयमभिप्रेक्ष्यः,—सत्त्वायुर्वेदेषु तावदीश्वरप्रकृतौतु-  
प्रकृतिसाम्योदयोऽयमिवारविनिश्चयात् प्रासाध्यं सिद्धं, न चोपधिभेदानां तत्तत्-  
संयोगविशेषाणां सत्त्वाणाञ्च तत्तदवर्णाऽऽवापीद्वारेण सत्त्वस्यापि पुरुषादुपे-  
र्लौकिकप्रमाणव्यवहारौ शक्ताः कर्तुमशक्यव्यतिः शो । न चागमादन्वयव्यतिरेको,  
ताभ्याञ्चागमसत्त्वान्तानयोरेनादिवादिति प्रतिपादयितुं युक्तं, महाप्रलये तत्सत्त्वान्तरी-  
विच्छेदात् । न च तद्भावे प्रमाणाभावः, अभिन्नं प्रधानविकारी  
हि जगदिति प्रतिपादयिष्यते । सदृशपरिणामस्य विसदृशपरिणामता दृष्टा,  
यथा—चोरेभुरमादेर्दधिगडादिरूपं, विसदृशपरिणामस्य पूर्वं सदृशपरिणामता  
च दृष्टा, तदिह प्रधानेनापि महदहङ्कारादिरूपविसदृशपरिणामेन सता भाव्यं  
कदाचित्सदृशपरिणामेनापि, सदृशपरिणामशास्य साम्यावस्था, स च महा-  
प्रलयः ; तस्मान्मत्त्वायुर्वेदप्रणयनात् तावत् भगवतो विगलितरजस्तमोमत्त्वावरण-  
तया परितः प्रयोजमानं बुद्धिसत्त्वमास्थेयम् । तथा चाभ्युदयनिश्चयसोपदेश-

काष्ठाप्राप्तिरैश्वर्यस्य स ईश्वरः । न च तत्समानमैश्वर्यमस्ति,  
कस्मात् ? इयोः तुल्ययोः एकस्मिन् युगपत्कामितेऽर्थे नवमिद-  
मस्तु पुराणमिदमस्तु इत्येकस्य सिद्धौ इतरस्य प्राकाम्यविघाता-  
दूनत्वं प्रसक्तं, इयोश्च तुल्ययोर्युगपत्कामितार्थप्राप्तिः नास्ति,  
अर्थस्य विरुद्धत्वात् । तस्मात् यस्य साम्यातिशयविनिर्मुक्तमैश्वर्यं  
स ईश्वरः, स च पुरुषविशेष इति ॥ २४ ॥

किञ्च—

तत्र निरतिशयं सर्वज्ञवीजम् ॥ २५ ॥

यदिदमतोतानागतप्रत्युत्पन्नप्रत्येकसमुच्चयातीन्द्रियग्रहण-

परोऽपि वेदराशिरोश्वरप्रणीतस्तद्वृद्धिमत्त्वप्रकर्षादेव भवितुमर्हति । न च सत्त्वी-  
त्कर्षं रजसमःप्रभवौ विभ्रमविप्रलम्बी सम्भवतः, तत् सिद्धं प्रकृतसत्त्वनिमित्तं शास्त्र-  
मिति । स्यादेतत्—प्रकर्षकार्यतया प्रकर्षे बोधयच्छास्त्रं शेषवदनुमानं भवेन्न  
त्वानमः ? इत्यत आह, एतयोः इति ।—न कार्यत्वेन बोधयति, अपि तु अनादि-  
वाच्यवाचकभावसम्बन्धेन बोधयतीत्यर्थः । ईश्वरस्य हि बुद्धिमत्त्वं प्रकर्षो वर्त्तते,  
आत्ममपि तदाचकत्वेन तत्र वर्त्तते इति । उपसंहरति, एतस्मात् इति ।—  
एतस्मात् ईश्वरबुद्धिमत्त्वप्रकर्षवाचकाच्छास्त्रात् एतत् भवति ज्ञायते विषयेण  
विप्रियणो लक्षणात् सदैवेश्वरः सदैव मुक्त इति । तदेवं पुरुषान्तरात् व्यवच्छेद्य  
ईश्वरान्तरादपि व्यवच्छिन्नति—तच्च तस्य इति । अतिशयविनिर्मुक्तिमाह—न  
तावत् इति । कुतः ? यदेव इति । कस्मात् सर्वातिशयविनिर्मुक्तं तदैश्वर्यम् ? इत्यत  
आह, तस्मात् यव इति ।—अतिशयनिष्ठामप्राप्तानामौपचारिकमैश्वर्यमित्यर्थः ।  
साम्यविनिर्मुक्तिमाह—न च तत्समानम् इति । प्राकाम्यम् अविरुद्धेच्छता, तद्वि-  
घातादूनवम्, अनून्त्वे वा इयोरपि प्राकाम्यविघातः कार्यानुत्पत्तेः, उत्पत्तौ  
वा विरुद्धधर्मसमालिङ्गितमेकदा कार्यमुपलब्धेन्याशयेनाह, इयोश्च इति ।—अवि-  
कृताभिप्रायत्वे च प्रत्येकमीश्वरत्वं कृतम्, अन्यैरेकैर्भेदशनायाः कृतत्वात्, सम्भूय-  
कारित्वे वा न कश्चिद्विश्वरः परिषदत्, नित्येशनायीशिनाश्च पर्यायायीनात्,  
‘कल्पनागौरवप्रसङ्गाच्च’ इति द्रष्टव्यं, तस्मात् सर्वमवदातम् ॥ २४ ॥

एवमस्य क्रियाज्ञानशक्तौ ज्ञास्त्रं प्रमाणमभिधाय ज्ञानशक्तावनुमानं प्रमाण

मत्त्वं बहु इति सर्वज्ञबीजम् । एतच्च वर्द्धमानं यत्र  
निरतिशयं स सर्वज्ञः । अस्ति काष्ठाप्राप्तिः सर्वज्ञबीजस्य  
सातिशयत्वात् परिमाणवदिति । यत्र काष्ठाप्राप्तिः ज्ञानस्य  
स सर्वज्ञः । स च पुरुषविशेष इति, सामान्यमात्रोपसंहारे  
कृतोपक्षयम् अनुमानं न विशेषप्रतिपत्तौ समर्थम् इति तस्य  
संज्ञादिविशेषप्रतिपत्तिरागमतः पर्यन्वेष्ट्या । तस्य आत्मानु-

यति—किञ्च इति । तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् । व्याचष्टे, यदिदम्  
इति ।—बुद्धिमत्त्वावरकतमोऽपगमतारतम्येन यदिदमतीतानागतप्रत्युत्पन्नानां प्रत्येकञ्च  
समुच्चयेन च वर्द्धमानानामतीन्द्रियाणां यद्गुणं तस्य विशेषणमस्यं ब्रह्मिति  
सर्वज्ञबीजं कारणं, कथितं किञ्चिदवातीतादि गृह्णाति कथितं बहु कश्चित्  
बहुतरमिति ग्राह्यापेक्षया यद्गुणस्यात्युत्वं बहुत्वं कृतम्, एतच्च वर्द्धमानं यत्र  
निराकान्तमतिशयात् स सर्वज्ञ इति । तदनेन प्रमेयमात्रं कथितम्, अत्र प्रमाण-  
यति, अस्ति इति ।—अस्ति काष्ठाप्राप्तिः सर्वज्ञबीजस्य इति साध्यनिर्देशः,  
निरतिशयत्वं काष्ठा. यतः परमतिशयवत्ता नास्तीति. तेन नावधिमात्रेण सिद्ध-  
साधनं, सातिशयत्वादिति हेतुः । यत् यत् सातिशयं तत्तत् सर्वं निरतिशयं,  
यथा कुबलामलकविल्लेषु सातिशयं मङ्गलमात्मनि निरतिशयमिति व्याप्ति  
दर्शयति, परिमाणवत् इति ।—न च गरिमादिभिर्गुणैर्व्यभिचार इति साध्यतम् ;  
न खल्ववयवगारिमाऽतिशयो गरिमाऽवयविनः, किन्तु आपरमाणुभ्यः आ अन्या-  
वयवभ्यो यावत् : केचन तेषां प्रत्येकवर्त्तिनी गरिम्णः समाहृत्य गरिमवर्द्ध-  
मानाभिमानः ज्ञानं तु न प्रतिश्रेयं समाप्यत इत्येकदिवहृविषयतया युक्तं साति-  
शयमिति न व्यभिचारः । उपसंहरति—यत्र काष्ठा इति । ननु सन्ति  
बहुवक्तार्यकरा बुद्धाहृतकपिलविप्रभृतयः, तत् कस्मात् ते एव सर्वज्ञा न भवन्ति  
अस्मादनुमानात् ? इत्यत आह—सामान्य इति । कुतस्तर्हि तद्विशेषप्रतिपत्तिः ? इत्यत  
आह, तस्य इति ।—बुद्धादिप्रणीत आगमाऽऽभासो न त्वागमः, सर्वप्रमाणबाधित-  
क्षणिकनैराक्यादिमार्गेर्पदेशकत्वेन विप्रलम्भकत्वादिति भावः । तेन स्मृति-  
स्मृतीतिहासपुराणलक्षणात् आगमतः आगच्छन्ति बुद्धिमारीहन्ति अस्मादभ्युदय-  
निःश्रेयसोपाया इत्यागमस्तस्मात् संज्ञादिविशेषप्रतिपत्तिः संज्ञाविशेषः शिवेश-  
रादिः स्मृयादिषु प्रसिद्धः, आदिशब्देन षडङ्गता-दशाऽव्ययते सङ्गृहीते ; तद्योक्तं  
भायपुराणे—“सर्वज्ञता तस्मिन्नादिबोधः स्वतन्त्रता नित्यमनुभूतिः । अनन्त-



ग्रहाभावेऽपि भूतानुग्रहः प्रयोजनं, ज्ञानधर्मापदेशेन कल्पप्रलयमहाप्रलयेऽसंसारिणः पुरुषानुद्धरिष्यामीति । तथा चोक्तम् “आदिविहास्मिर्माणचेत्तमधिष्ठाय कारुण्याद्भगवान् परमर्षिरासुरये जिज्ञासमानाय तन्त्रं प्रोवाच” इति ॥ २५ ॥

शक्तिश्च विभोर्विधिज्ञाः षडङ्गुरङ्गानि महेश्वरस्य ॥” तथा “ज्ञानं वैराग्यमेतत्त्रयं नमः सयं चमा धृतिः । खट्वलमात्मसम्बोधी ह्यधिष्ठातृत्वमेव च ॥ अन्यथापि दशेतानि नित्यं तिष्ठन्ति शङ्करे ॥” इति । स्यादेतत्, नित्यतत्त्वस्य भगवतो वैराग्या-तिशयमन्यत्रस्य स्वार्थं दृष्ट्वाऽसम्भवात्, कारुणिकस्य च सुखैकतानमर्जनपरस्य दुःखवह्नौ जीवलीकजननानुपपत्तेः, अप्रयोजनस्य च प्रेक्षावतः प्रवर्त्यन्पपत्तेः, क्रियाशक्तिशान्तिनोऽपि न जगत्क्रिया ? इत्यत आह, तस्यात्मानुग्रहाभावेऽपि इति ।— भूतानां प्राणिनामनुग्रहः प्रयोजनं, शब्दाद्युपभोगविवेकख्यातिरूपकार्यकरणान् क्लिप्तं चरितार्थं चित्तं निवर्त्तने, ततः पुरुषः केवली भवति, अतस्तत्प्रयोजनाय कारुणिका विवेकख्यात्युपायं कथयति, तेनार्चरितार्थत्वाच्चित्तस्य जन्तुनोश्चरः पुण्यापुण्यमहायः सुखदुःखं भावयन्नपि नाकारुणिकः । विवेकख्यात्युपायकथने वारमाह, ज्ञानधर्मापदेशेन इति ।—ज्ञानञ्च धर्मस्य ज्ञानधर्मो तथैकपदेशेन, ज्ञान धर्मसमुद्भवाद्भविवेकख्यातिपरिपाकात् कल्पप्रलये ब्रह्मणो द्विवसावसाने, यत् सन्ध्याकवर्जं जगदस्मिति, महाप्रलये समस्यलीकस्य ब्रह्मणोऽपि निधने संसारिणः कारणगामिनः, अतस्तदाऽऽमरणदुःखभाजः ; कल्पप्रलयलक्षणस्य, अन्यदाऽपि स्वाज्जितकर्तृवर्गेन जन्ममरणादिभाजः पुरुषानुद्धरिष्यामीति, केवलीं प्राप्य पुरुषा उद्धृता भवन्तीत्यर्थः । एतच्च करुणाप्रयुक्तस्य ज्ञानधर्मापदेशनं कापि-त्मानामपि सिद्धमित्याह, तथा चोक्तम् इति ।—पञ्चशिखाचार्य्येण, आदिविद्वान् कपिल इति । आदिविद्वान् इति पञ्चशिखाचार्य्यवचनमादिमुक्तस्वमन्तानादि-गुरुविषयं, न त्वनादिमुक्तपरमगुरुविषयम्, आदिमुक्तेषु कदाचिन्मुक्तेषु विद्वत् कपिर्नाऽश्नाकमादिविद्वान् मुक्तः, स एव च गुरुविति । कपिलस्यापि जायमानस्य महेश्वरानुग्रहादेव ज्ञानप्राप्तिः श्रूयते इति, कपिलो नाम विष्णोर्वतारवर्षेणः प्रसिद्धः । स्वयम्भुर्द्विरण्यगर्भः, तस्यापि साहाय्योपप्राप्तिर्वेदे श्रूयते, स एवेश्वर आदिविद्वान् कपिलो विष्णुः स्वयम्भूरिति भावः, स्वायम्भुवान्मन्वीश्वर इति भावः ॥ २५ ॥

स एषः—

पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् ॥२६॥

पूर्वं हि गुरुवः कालेन अवच्छेद्यन्ते, यत्रावच्छेदार्थेन कालो नोपावर्तते, स एष पूर्वेषामपि गुरुः, यथा अस्य सर्गस्य आदौ प्रकर्षगत्या सिद्धस्तथा अतिक्रान्तसर्गादिषु अपि प्रत्येत्यः ॥ २६ ॥

तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७ ॥

वाच्य ईश्वरः प्रणवस्य । किमस्य सङ्केतकृतं वाच्यवाचकत्वम् ? अथ प्रदीपप्रकाशवदवस्थितम् ? इति । स्थितोऽस्य वाच्यस्य वाचकेन सह सम्बन्धः, सङ्केतस्तु ईश्वरस्य स्थितमेवार्थम् अभिनयति, यथा अवस्थितः पितापुत्रयोः सम्बन्धः सङ्केतेनाव-

सम्प्रति भगवतो ब्रह्मादिभ्यो विशेषमाह—स एष इति । पातनिका स एष इति । सर्वं, पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् । व्याचष्टे, पूर्वं हि इति ।—कालस्तु शतवर्षादिः, अवच्छेदार्थेन अवच्छेदेन प्रयोजनेन । नोपावर्तते न वर्तते । प्रकर्षस्य गतिः प्राप्तिः । प्रत्येत्यः, आगमादिति भावः ॥ २६ ॥

तदनेन प्रबन्धेन भगवानीश्वरो दर्शितः, सम्प्रति तत्प्रणिधान दर्शयितुं तस्य वाचकमाह—तस्य वाचकः प्रणवः । व्याचष्टे—वाच्य इति । तत्र परेषां मतं विमर्श-हारिणीपत्यस्थिति, किमस्य इति ।—वाचकत्वं प्रतिपादकत्वमित्यर्थः । परं हि पश्यन्ति यदि स्वाभाविकः शब्दार्थयोः सम्बन्धः सङ्केतेनास्माच्छब्दादयमर्थः प्रत्येत्य इत्येवमात्मकेनाभिव्यज्येत ततो यत्र नास्ति स सम्बन्धस्तत्र सङ्केत-शक्तेनापि न व्यज्येत, न हि प्रदीपयज्ञो घटी यत्र नास्ति तत्र प्रदीपसहस्रेणापि शक्यो व्यक्तुं, कृतसङ्केतस्तु करभशब्दो वारणे वारणप्रतिपादको दृष्टः, ततः सङ्केतकृतमेव वाचकत्वमिति । विमर्श्याभिमतमवधारयति, स्थितोऽस्य इति ।—अथमभिप्रायः,—सर्वं एव शब्दाः सर्वाकारार्थाभिधानसमर्था इति स्थित एवैषां सर्वाकारैरर्थैः स्वाभाविकः सम्बन्धः, ईश्वरसङ्केतस्तु प्रकाशकी नियामकश्च तस्य, ईश्वरसङ्केतसङ्केतकृतस्यास्य वाचकापभ्रंशविभागः । तदिदमाह—सङ्केतस्वीश्वरस्य इति । निदर्शनमाह—यथा इति । ननु शब्दस्य प्राधानिकस्य महाप्रलयसमये

द्योत्यते अयमस्य पिता अयमस्य पुत्र इति ; सर्गान्तरेषु  
अपि वाच्य-वाचकशक्त्यपेक्षस्तथैव सङ्केतः क्रियते ॥ २७ ॥

सम्प्रतिपत्तिनित्यतया नित्यः शब्दार्थसम्बन्ध इत्यागमिनः  
प्रतिजानते । विज्ञातवाच्य-वाचकत्वस्य योगिनः,—

तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ २८ ॥

प्रणवस्य जपः प्रणवानभिधेयस्य चेश्वरस्य भावना । तदस्य  
योगिनः प्रणवं जपतः प्रणवार्थञ्च भावयतश्चित्तमेकाग्रं  
सम्पद्यते । तथा चोक्तम्—

स्वाध्यायात् योगमासीत योगात् स्वाध्यायमामनेत् ।

स्वाध्याययोगसम्पत्त्या परमात्मा प्रकाशते ॥ २८ ॥ इति ।

किञ्चास्य भवति ?

ततः प्रत्यक्चेतनाऽधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च

॥ २९ ॥

प्रधानभावमुपगतस्य शक्तिरपि प्रलीना, ततो मङ्गदादिक्रमेणीत्यग्न्यावाचकस्यैव  
माहेश्वरेण मङ्गेन न शक्या वाचकशक्तिरभिज्वलयितुं विनष्टशक्तित्वात् इत्यत  
आह, सर्गान्तरेष्वपि इति ।—यद्यपि सह शक्त्या प्रधानसाध्यमुपगतः शब्दः,  
तथापि पुनराविर्भवस्तच्छक्तियुक्त एव आविर्भवति वर्षातिपातसमाधिगतस्यैव  
इवीदृश्या मेघविस्फोटवारिधारामारावमेकात्, तेन पुनर्सम्बन्धानुसारेण सङ्केतः  
क्रियते भगवन्तिति । तस्मात् सम्प्रतिपत्तेः सदृशव्यवहारपरम्पराया नित्यतया  
नित्यः शब्दार्थयोः सम्बन्धः, न कूटस्थनित्य इत्यागमिकाः प्रतिजानन्ते, न पुनरागम-  
निरपेक्षाः सर्गान्तरेष्वपि तादृश एव सङ्केत इति प्रतिपत्तुमीशत इति भावः ॥ २७ ॥

वाचकमाध्याय्यं प्रणिधानमाह—तज्जपस्तदर्थभावनम् । व्याचष्टे, प्रणवस्य इति ।

—भावनं पुनः पुनश्चेतसि निवेशनम् । ततः किं सिध्यति ? इत्यत  
आह, प्रणवम् इति ।—एकाग्रं सम्पद्यते एकस्मिन् भगवति आरमति चित्तम् ।  
अथैव वैगमिकौ गाथासुदाहरति, तथाच इति ।—ततः ईश्वरः समाधि-  
तत्फललाभेन तन्मन्यन्ताति ॥ २८ ॥

किञ्चापरमस्मात् । ततः प्रत्यक्चेतनाऽधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च, नूनम् ।—प्रतीक्ष

ये तावदन्तराया व्याधिप्रभृतयः, ते तावदीश्वरप्रणिधानाद्भवन्ति, स्वरूपदर्शनमप्यस्य भवति, यथैवेश्वरः पुरुषः शुद्धः प्रसन्नः केवलोऽनुपमगन्तथाऽयमपि बुद्धेः प्रतिसंवेदी यः पुरुष इति एवमधिगच्छति ॥ २८ ॥

अथ केऽन्तरायाः ? ये चित्तस्य विक्षेपकाः । के पुनस्ते ? कियन्तो वा ? इति ।

व्याधि-स्थान-संशय-प्रमादालस्याविरति-भ्रान्तिर्दृग्जालश्च भूमिकत्वानवास्थितत्वानि चित्त-विक्षेपास्तेऽन्तरायाः ॥ ३० ॥

नव अन्तरायाश्चित्तस्य विक्षेपाः, सहैते चित्तवृत्तिभिर्भवन्ति, एतेषामभावे न भवन्ति पूर्वोक्ताश्चित्तवृत्तयः । व्याधिः धातु-

विपरीतम्, अस्ति विज्ञानाति इति प्रत्यक्, स चासौ चेतन्येति प्रत्यक्चेतनी-  
ऽविद्यावान् पुरुषः, तदनेनशरात् शायतिकमत्तोत्कपसम्प्राप्त्यावतो निवर्त्त-  
यात् । अविद्यावतः प्रतीचक्षेत्तनस्याधिगमः ज्ञानं स्वरूपतोऽस्य भवति, जन्-  
राया वन्त्येताणामदभावः अस्य विवरणं, ये तावत् इति ।—यस्मिन् आका-  
तस्य रूपं, रूपग्रहणेनाविद्यामसारीपितान् धर्मान् निर्दिधति । ननु ईश्वरप्रणि-  
धानमीश्वरविषयं कथमिव प्रत्यक्चेतनं साक्षात्करोति, अतिप्रसङ्गात् । इत्यत आह,  
यथैवेश्वर इति ।—यद् कृदृष्टानित्यतया उदयव्ययरहितः, प्रसन्न, क्लेशवाञ्छितः,  
केवलः धर्माधर्मपितः अत एवानुपमगः, उपमगां आत्मायुग्मिगाः, सादृश्यस्य  
किञ्चिद्विदाधिष्ठानत्वादीश्वरात् भिनत्ति, बुद्धेः प्रतिसंवेदी इति ।—तदनेन  
प्रत्यग्गृहणं व्याख्यातम् । अत्यन्तविधर्मिणीः अन्यतराद्यान्विचिन्तनं न तदन्तरस्य  
साक्षात्काराय कल्पते, सदृशान्तराद्यन्विचिन्तनं तु सदृशान्तरसाक्षात्कारीपथीगितामन्-  
भवति एकशास्त्राभ्यास इव तत्सदृशादृशान्तरज्ञानीपथीगितां, प्रत्यासक्तिस्तु  
स्वात्मनि साक्षात्कारहेतुने परात्मनीति सर्वसवदातम् ॥ २९ ॥

प्रकृति—के इति । सासात्येनीत्तरं—ये इति । विशिष्यसङ्गे पृच्छति—के पुनः  
इति । उत्तरमाह, व्याधि इत्यादिम्वेष ।—अन्तरायाः नव एताश्चित्तवृत्तयो

रस-करणवैषम्यम् । स्थानम् अकर्मण्यता चित्तस्य । संशयः  
उभयकोटिस्पृग् विज्ञानं स्यादिदमेवं नैवं स्यादिति । प्रमादः  
समाधिसाधनानामभावनम् । आलस्यं कायस्य चित्तस्य च  
गुरुत्वादप्रवृत्तिः । अविरतिः चित्तस्य विषयसंयोगात्मा  
गर्हः । भ्रान्तिदर्शनं विपर्ययज्ञानम् । अलब्धभूमिकत्वं  
समाधिभूमेरलाभः । अनवस्थितत्वं यत्कव्यायां भूमौ चित्तस्य  
अप्रतिष्ठा, समाधिप्रतिलम्बे हि तदवस्थितं स्यात्, इत्येते चित्त-  
विन्नेपा नव योगमला योगप्रतिपक्षा योगान्तराया इति अभि-  
धीयन्ते ॥ ३० ॥

दुःख-दौर्मनस्याङ्गमेजयत्व-श्वास-प्रश्वासा

विक्षेपसहभुवः ॥ ३१ ॥

दुःखम् आध्यात्मिकम्, आधिभीतिकम्, आधिदैविकञ्च ।

योगान्तराया योगविरोधिना, चित्तस्य विक्षेपाः चित्तं स्वस्वमी व्याध्यादयो  
योगाद्विजिपन्ति अपनयन्तीति विक्षेपाः । योगप्रतिपक्षत्वे हेतुमाह, सहेते इति ।—  
संशयभ्रान्तिदर्शने तावद्वृत्तितया वृत्तिनिरोधप्रतिपक्षौ, येऽपि न वृत्तयो व्याध्यादि-  
प्रवृत्तयन्तेऽपि वृत्तिमाह चर्यात् तत्प्रतिपक्षा इत्यर्थः । पदार्थान् व्याचष्टे,  
ज्यात्रिः इति ।—धातवो वातपित्तश्लेष्माणः शरीरधारणात्, अशतपीताऽऽहार-  
परिणामविशेषो रसः, करणानि इन्द्रियाणि, तेषां वैषम्यं न्यूनाधिकभाव  
इति । अकर्मण्यता कर्मानर्हता । संशय उभयकोटिस्पृग् विज्ञानं, सत्यतद्-  
रूपप्रतिपक्षत्वेन संशयविपर्ययमयीरभेदे उभयकोटिस्पृग् शास्त्रं रूपवान्, निश्चि-  
विवक्षयाऽव भेदेनोपन्यासः । अभावनम् अकरणं, तत्राप्रयत्न इति यावत् ।  
कायस्य गुरुत्वं कफादिना, चित्तस्य गुरुत्वं तमसा । गर्हः तणा । रुधिरमृदादयः  
सत्ताविभूतयः, लाभमेत्यदि तावतेव सुस्थितमनस्य समाधिशेषः स्थातुमनस्या  
अपि भूमेरपायः स्यात्, यस्मात् समाधिप्रतिलम्बे तदवस्थितं स्यात् तस्मात्तव  
प्रयतितव्यमिति ॥ ३० ॥

न केवलं नव अनन्तराया, दुःखादयोऽप्यस्य तत्सहभुवो भवन्तीत्याह—दुःख  
श्चादि मूलम् । प्रतिकूलवेदनोप दुःखम्, आध्यात्मिकं शारीरं आधिवशात्, मानसं

येनाभिहताः प्राणिनस्तदुपघाताय प्रयतन्ते तत् दुःखम् ।  
दीर्मनस्यम् इच्छाभिघाताच्चेतसः क्षोभः । यदङ्गानि एजयति  
कम्पयति तत् अङ्गमेजयत्वम् । प्राणो यद्वाह्यं वायुम्  
आचामति स श्वासः, यत्कोष्ठं वायुं निःसारयति स प्रश्वासः ।  
एते विक्षेपसद्विभुवो विक्षिप्तचित्तस्य भवन्ति, समाहितचित्तस्य  
एते न भवन्ति ॥ ३१ ॥

अथैते विक्षेपाः समाधिप्रतिपक्षाः ताभ्यामेवाभ्यास-  
वराग्याभ्यां निराद्वय्याः, तत्राभ्यासस्य विषयमुपसंहरन्निदमाह ।

तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ॥ ३२ ॥

विक्षेपप्रतिषेधार्थमेकतत्त्वावलम्बनं चित्तमभ्यसेत् । यस्य  
तु प्रत्यक्षनियतं प्रत्ययमात्रं क्षणिकञ्च चित्तं, तस्य सर्वमेव  
कामादिवशात् । आधिभौतिकं व्याघ्रादिजनितम् । आधिदैविकं गृह-  
पौडादिजनितम् । तत्तदं दृष्ट्वं प्राणिमात्रस्य प्रतिकूलवेदनीयतया ह्ययमित्याह—  
येनाभिहता इति । अनिच्छतः प्राणो यद्वाह्यं वायुमाचामति पिवति, प्रवेगयतीति  
यावत्, न श्वासः समाध्यङ्गरेवकविरीधो । अनिच्छतोऽपि प्राणो यत् कोष्ठं वायुं  
निःसारयति स प्रश्वासः समाध्यङ्गपुरकाविरीधो ॥ ३१ ॥

उक्तार्थापसंहारसूत्रमवतारयति, अथैत इति ।—अथ उक्तार्थानन्तरम्, उप-  
संहरन्निदं सूत्रमाहेति सूच्यते । निराद्वय्यं हेतुकतः—समाधिप्रतिपक्षा इति ।  
यद्यप्योश्चरप्राणिधानादित्यभ्यासमात्रमुक्तं, तथाऽपि वैराग्यमिह तत्कल्पाकारितया  
शाल्यमित्याह, ताभ्याम् इति ।—ताभ्याम् उक्तलक्षणाभ्यामेवाभ्यासवैराग्याभ्यां  
निराद्वय्याः । तत्र तयोरेभ्यासवैराग्ययोर्मध्यं, अभ्यासस्य अनन्तरीकृत्यति ।

तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ।—एकतत्त्वम् ईश्वरः प्रकृतत्वात् इति । वैनाशिकानां  
तत् सर्वमेकाग्रमेव चित्तं, नास्ति किञ्चित् विलितमिति तदुपदेशानां तदर्थानाञ्च  
प्रवृत्तीनां वेशर्थमित्याह, यस्य तु इति ।—यस्य सति प्रत्यर्थं अध्येमाण  
एकस्मिन्ननेकस्मिन् वा नियतं यावदर्थभासमुत्पन्नं तदैव समाप्तम् अनन्त-  
र्गमम् । अर्थान्तरं तावत् प्रथमं गृहीत्वाऽर्थान्तरमपि पश्चात् कस्मान्न गृह्णाति ? इत्यत  
आह, क्षणिकञ्च इति ।—क्षणस्याभिप्रायेण पूर्वपक्षाद्वाक्यस्याप्यभावः । अस्मन्नये  
तु अद्वैतकं चित्तं स्वविषये एकस्मिन्ननेकस्मिन् वाऽनवस्थितं प्रतिक्षणं तत्त-

चित्तमेकाग्रं नास्त्येव विक्षिप्तम् । यदि पुनरिदं सर्व्वतः प्रत्या-  
 हृत्य एकस्मिन्नर्थे समाधीयते तदा भवति एकाग्रमिति, अतो  
 न प्रत्यर्थनियतं, योऽपि सदृशप्रत्ययप्रवाहेण चित्तमेका-  
 ग्रमन्यते, तस्य यद्येकाग्रता प्रवाहचित्तस्य धर्मस्तदैकं नास्ति  
 प्रवाहचित्तं क्षणिकत्वात्, अथ प्रवाहांशस्यैव प्रत्ययस्य धर्मः,  
 स सर्व्वः सदृशप्रत्ययप्रवाहो वा विमदृशप्रत्ययप्रवाहो वा  
 प्रत्यर्थनियतत्वादेकाग्र एवेति विक्षिप्तचित्तानुपपत्तिः । तस्मा-  
 दैकमनेकार्थमवस्थितं चित्तमिति, यदि च चित्तेनैकैना-  
 नन्विताः स्वभावभिन्नाः प्रत्ययाः जायेरन्, अथ कथमन्यप्रत्यय-  
 दृष्टस्यान्यः स्मर्त्ता भवेत् ? अन्यप्रत्ययापचितस्य च कर्मा-  
 शयस्यान्यः प्रत्यय उपभोक्ता भवेत् ?

विषयोपादानपरित्यागाभ्यां विषयानियतं विक्षिप्तम्, अतो विक्षिप्तपरिणामसम्प-  
 न्नीय शब्दकायताऽऽधातुमिति तदपदेशप्रवृत्त्यानोनशक्यमित्याह—यदि पुनः इति,  
 उपसंहरति—अतो न इति । वेनाशिकमुत्थापयति, योऽपि इति ।—सा भट्टकस्मिन्  
 क्षणिके चित्तं एकाग्रताऽऽधानप्रयत्नः, चित्तमन्तानि त्वनादावक्षणिके विक्षिप्तमपनोद्य  
 एकाग्रताऽऽधास्यत इत्यर्थः । तदेतादिकल्प्या दूषयति, तस्य इति ।—तस्य  
 दर्शने एकाग्रता यदि प्रवाहचित्तस्य चित्तमन्तानस्य वा धर्मः, तदैकं क्रमवदुत्पादेषु  
 प्रत्ययेष्वनुगतं नास्ति प्रवाहचित्तं, कुतः ? यत् यावदस्ति तस्य सर्व्वस्य क्षणिक-  
 त्वान्, अक्षणिकस्य चासत्त्वात् भवतां दर्शनं इति भावः । द्वितीयं कल्पं  
 गृह्णाति, अथ इति ।—सांख्यस्य प्रवाहस्यांशः प्रत्ययः परमार्थः सन् तस्य प्रत्यय-  
 स्यंकाग्रता प्रयत्नमाश्रितो धर्मः । दूषयति, स सर्व्व इति ।—सांख्यतत्त्वादापेक्षया  
 सदृशप्रवाहो वा विमदृशप्रवाहो वा, अतः परमार्थसत्तावृत्तेन प्रत्यर्थनियत-  
 त्वात् यदर्थभास उपपन्नत्वं समाप्रत्यादेकाग्र एवेति विक्षिप्तचित्तानुपपत्तिः  
 यदपननेनैकाग्रताऽऽधीयते इति । उपसंहरति—तस्मात् इति । इतोऽपि चित्त-  
 मनेकमनेकार्थमवस्थितं चेत्याह, यदि च इति ।—यथा हि मैत्रेयाधीतस्य शास्त्रस्य  
 न चैवः स्मर्त्ता, यथा च मैत्रेयापचितस्य पुण्यस्य पापस्य वा कर्माशयस्य कथं

कथञ्चत् समाधीयमानमध्येतत् गोमयपायसीयं न्याय-  
माक्षिपति ।

किञ्च स्वात्मानुभवापङ्गवः चित्तस्यान्यत्वे प्राप्नोति, कथं  
यदहमद्राक्षं तत् स्पृशामि, यच्चास्प्राक्षं तत् पश्चामीत्यह-  
तदसम्बन्धो चर्वा न भोक्ता, एवं प्रत्ययान्तरदृष्टस्य प्रत्ययान्तरं न स्मरितुं, प्रत्यया-  
न्तरोपचितस्य वा कर्माशयस्य फलं न प्रत्ययान्तरमुपभुञ्जीतेत्यर्थः ।

ननु नातिप्रच्यते कार्यकारणभावे सतीति विशेषणात्, यादृक्चैवानरीयेत्यादावकल्-  
मादपि तद्वत्त्वादिगामिफलदर्शनात्, मधुररसभावितानां वा आम्बुजीशदीनां परस्पर-  
रथा फलमाधुःश्रेयसिमात् ? इत्यत आह, कथञ्चित् समाधीयमानमध्येतत् इति ।—  
अयमभिप्रेत्यः, कः खल्वेकसन्तानवर्तिनां प्रत्ययानां सन्तानान्तरवर्तिभ्यः प्रत्ययेभ्यो  
विशेषः, येनेकसन्तानवर्तिना प्रत्ययेनानुभूतस्योपचितस्य कर्माशयस्य वा तदन्तान-  
वर्त्येव प्रत्ययः स्मर्त्ता भोक्ता च स्यात् नान्यसन्तानवर्त्ता ? न हि सन्तानो  
नामास्ति कश्चित्तु सत् य एनं सन्तानिनं सन्तानान्तरवर्त्तिभ्यो भिन्नात्, न च  
काल्पनिको भेदः क्रियाशामुपपद्यते, न खलु कल्पिताग्रिभावी भागवकः पक्षति,  
न च कार्यकारणसम्बन्धोऽपि वानवः, सहभुवोः सञ्चरविषाणथीरिवाभावात्,  
असहभुवीरपि प्रत्युत्पन्नाशयत्वायोगात्, न हि अतीतानागतौ व्यामज्य  
प्रत्युत्पन्नं वर्तितुमर्हतः, तस्मात् सन्तानेन वा कार्यकारणभावेन वा स्वाभाविकेना-  
नुपहिताः परमाशयसन्तः प्रत्ययाः परस्परामस्यंश्चित्वेन स्वसन्तानवर्त्तिभ्यः परसन्तान-  
वर्त्तिभ्यो वा प्रत्ययान्तरेभ्यो न भिद्यन्ते, सोऽयं गोमयं पायसञ्चाधिकृत्य प्रवृत्तो  
न्यायी गोमयं पायसं गम्यत्वादुभयमिद्वपायसवत् इति समाक्षिपति न्यायाऽऽभासत्वेन  
ततोऽस्याधिकत्वादिति । न चात कृतनाशाकृताभ्यागमं चोद्यं, यतश्चतमेव  
कर्मणां कर्त्तृ, तदेव तच्चनिताभ्यां सुखदुःखाभ्यां युज्यते, सुखदुःखे च चित्तिच्छाया-  
पन्नं चिन्मं भुङ्क्ते इति पुरुषे भोगाभिमानः चित्तिचित्तयोरभेदग्रहादिति ।  
स्वप्रत्ययं प्रतीय समुत्पन्नानां स्वभाव एवैषां तादृशी यत् त एव स्मरन्ति, फलञ्च  
उपभुञ्जते, न त्वन्ये, न च स्वभावा निधीगपथ्यनुधीगावर्हन्ति एवं भवतु, मैवं भूदिति  
वा, कस्माद्वैवम् इति वा इति ।

यः पूर्वोक्ते न परितुष्यति तं प्रत्याह, किञ्च स्वात्मा इति ।—  
उदयज्य-धर्माणामनुभवानामनुभवस्मृतीनाञ्च न नानात्वेऽपि तदाशयमभिन्नं  
चित्तमहमिति प्रत्ययः प्रतिसन्दधानः कथमन्यन्तभिन्नान् प्रत्ययाना-



मिति प्रत्ययः ? सर्वस्य प्रत्ययस्य भेदे सति प्रत्ययिनि अभेदेनोप-  
स्थितः एकप्रत्ययविषयोऽयमभेदात्माऽहमिति प्रत्ययः ? कथ-  
मत्यन्तभिन्नेषु चित्तेषु वर्त्तमानः सामान्यमेकं प्रत्ययिनमाश्र-  
येत् स्वानुभवग्राह्यसायमभेदात्माऽहमिति प्रत्ययः ? न च  
प्रत्यक्षस्य माहात्म्यं प्रमाणान्तरेणाभिभूयते, प्रमाणान्तरञ्च  
प्रत्यक्षबलेनैव व्यवहारं लभते, तस्मादेकमनेकार्थमवस्थितञ्च  
चित्तम् ॥ ३२ ॥

यस्य चित्तस्य अवस्थितस्य इदं शास्त्रेण परिकर्म निर्दिश्यते  
तत् कथम् ?

मैत्री-करुणा-मुदितोपेक्षाणां सुख-दुःख-पुण्या-  
पुण्यविषयाणां भावनातश्चित्तप्रसादनम् ॥ ३३ ॥

तत्र सर्वप्राणिषु सुखसम्भोगापन्नेषु मैत्रीं भावयेत्,  
दुःखितेषु करुणां, पुण्यात्मकेषु मुदिताम्, अपुण्यात्मकेषु  
उपेक्षाम्, एवमस्य भावयतः शुक्लो धर्मो उपजायते, ततश्च चित्तं  
प्रसोदति, प्रसन्नमेकाग्रं स्थितिपदं लभते ॥ ३३ ॥

सम्बन्धः ? ननु यद्वह्णस्मरणरूपकारणभेदात् पारीत्याऽऽपरीत्यरूपविरुद्धधर्मसंसर्गाद्वा  
न प्रत्यभिज्ञानं नामैकः प्रत्ययः, यतः प्रत्ययिनिश्चितस्यैकता स्यात् ? इत्यत आह—  
स्वानुभव इति । ननु कारणभेदविरुद्धधर्मसंसर्गाविव बाधकावकावित्यत आह,  
न च प्रत्यक्षस्य इति ।—प्रत्यक्षानुसारत एव सामग्र्यभेदः, पारीत्याऽऽपरीत्य-  
धर्माविरुद्धार्थोपपादितौ न्यायकणिकायाम् । अर्चाणिकस्य चार्थाक्रिया न्याय-  
कणिकात्रयतत्त्वमौजाभ्यामुपपादितेति सर्वमवदातम् ॥ ३२ ॥

अपरिकमितमनसोऽन्यादिमतः समाधि-तदुपायसम्पत्त्यन्यादाश्चित्तप्रसादो-  
पायानन्यादिविरोधिनः प्रतिपादयितुमुपक्रमते, यस्येदम् इति ।—यस्य चित्तस्या-  
वस्थितस्येदं परिकर्मन्त्यर्थः । मैत्रीकरुणेत्यादि प्रसादनेत्यक्तं सूत्रम् ।—सुखितेषु  
मैत्रीं सोहादे भावयत ईर्ष्याकालुष्यं निवर्त्तते चित्तस्य । दुःखितेषु च  
करुणाम् आत्मनीव परस्मिन् दुःखप्रहाषेच्छां भावयतः परापकारिचिकीर्षा-

प्रच्छर्दन-विधारणाभ्यां वा प्राणस्य ॥ ३४ ॥

कौशस्य वायोर्नासिकापुटाभ्यां प्रयत्नविशेषात् वमनं प्रच्छर्दनं, विधारणं प्राणायामः, ताभ्यां वा मनसः स्थितिं सम्पादयेत् ॥ ३४ ॥

विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थिति-  
निबन्धनी ॥ ३५ ॥

नासिकाऽग्रे धारयतोऽस्य या दिव्यगन्धसंवित् सा गन्ध-  
प्रवृत्तिः, जिह्वाग्रे रससंवित्, तालुनि रूपसंवित्, जिह्वा-  
मध्ये स्पर्शसंवित्, जिह्वामूले शब्दसंवित्, इत्येताः प्रवृत्तयः

काल्प्यं चेतसो निवर्तते । पञ्चशीलेषु प्राणिषु मुदितं हृषे भावयतोऽन्या-  
काल्प्यं निवर्तते चेतसः । अपञ्चशीलेषु चोदितं माध्यस्थ्यं भावयतोऽसंप्रकाल्प्यं  
निवर्तते । ततयास्य राजसतामसधर्मनिवृत्तौ सात्त्विकः शक्ती धर्म उपजायते,  
सत्त्वाकर्षणमप्यत्र सन्भवति, वृत्तिनिरोधपक्षे तस्य प्रसादस्वाभावाच्चित्त प्रमोदति,  
प्रसन्नं वक्ष्यमाणस्य उपायेभ्य एकाग्रं स्थितिपदं लभते, असन्धी पुनर्भवादि-  
भावनायां न ते उपायाः स्थित्यै कल्पन्त इति भावः ॥ ३३ ॥

तानिदानीं स्थित्युपायानाह, प्रच्छर्दनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य । —वा  
शब्दो वक्ष्यमाणोपायान्तरापेक्षी विकल्पार्थः, न संव्यादिभावनाऽपेक्षया, तथा  
सह समुच्यतात् ।

प्रच्छर्दनं विवर्णोति. कौशस्य इति । —प्रयत्नविशेषात् योगशास्त्रीकान्त, येन कौशस्य  
वायोर्नासिकापुटाभ्यां शनैः रेच्यते । विधारणं विवर्णोति, विधारणं प्राणायाम इति । —  
रेचितस्य प्राणस्य कौशस्य वायीर्यदाग्रामी बहिरेव स्थापनं न तु महसा प्रवेशनम् ।  
तदेताभ्यां प्रच्छर्दनविधारणाभ्यां वायीर्लघूकृतशरीरस्य मनःस्थितिपदं लभते । अत्र  
चोत्तरमृगतात् स्थितिनिबन्धनीतिपदात् स्थितिग्रहणमाकृष्य सम्पादयेदित्यर्थः  
प्राप्तेन सत्त्वस्यनौयम् ॥ ३४ ॥

स्थित्युपायान्तरमाह —विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थितिनिबन्धनी ।  
व्यावटे, नासिकाग्रे धारयत इति । —धारणाध्यानसमाधीन् कुर्वन्तस्त्वज्यात् या

उत्पन्नाश्चित्तं स्थितौ निबध्नन्ति, संशयं विधमन्ति, समाधि-  
प्रज्ञायाश्च द्वारौभवन्ति इति । एतेन चन्द्रादित्यग्रहमणि-  
प्रदीपरश्मगादिषु प्रवृत्तिरूप्यन्ना विषयवत्येव वेदितव्या । यद्यपि  
हि तत्तच्छास्त्रानुमानाचार्योपदेशैरवगतमर्थतत्त्वं सङ्गतमेव  
भवति एतेषां यथाभूतार्थप्रतिपादनसामर्थ्यात् तथाऽपि याव-  
देकदेशोऽपि कश्चिन्न स्वकरणसंवेद्यो भवति, तावत् सर्वं परोक्ष-  
मिवापवर्गादिषु सूक्ष्मेषु अर्थेषु न दृढां बुद्धिमुत्पादयति ।

तस्माच्छास्त्रानुमानाचार्योपदेशोपोद्बलनार्थमेवावश्यं कश्चित्  
विशेषः प्रत्यक्षोक्तव्यः, तत्र तदुपदिष्टार्थैकदेशप्रत्यक्षत्वे  
सति सर्वं सुसूक्ष्मविषयमप्यपवर्गात् सुश्रद्धीयते, एतदर्थ-  
मेवेदं चित्तपरिकर्म निर्दिश्यते, अनियतासु वृत्तिषु तद्विषयायां  
वशीकारसंज्ञायामुपजातायां समर्थं स्यात्तस्य तस्य अर्थस्य  
प्रत्यक्षीकरणायिति, तथा च सति अद्वावीर्यस्मृतिसमा-  
धयोऽस्याप्रतिबन्धेन भविष्यन्तीति ॥ ३५ ॥

विशोका वा ज्योतिष्मता ॥ ३६ ॥

प्रवृत्तिरूप्यन्ना मनसः स्थितिनिबन्धनीत्यनुवर्तते । हृदय-

दिव्यगन्धसवित् तन्मात्रात्कारः, एवमन्यासपि प्रवृत्तिषु योग्यम् । एतच्चागमात्  
प्रत्येतस्य नापपत्तितः । स्यादेतत्, किमेतादृग्भिन्नं किमिदं केवलं प्रत्यक्ष-  
योगिनौभिः ? इत्यत आह, एता इति ।—एता वृत्तार्थाऽन्येनैव कालिनापन्नाश्चित्तमौश्वर-  
विषयायां वा विवेकव्यातिविषयायां वा स्थितौ निबध्नन्ति । नन्वन्यविषया  
वृत्तिः कथमन्यत्र स्थितिं निबध्नति ? इत्यत आह, संशयं विधमन्ति इति ।—विधमन्ति  
अपसारयन्ति । अत एव समाधिप्रज्ञायामिति । इत्यनुराणामप्यागमसिद्धानां  
विषयवत्त्वमतिदिशति—एतेन इति । नन्वानमादिभिरवगतेष्वर्थेषु कतः संशयः ?  
इत्यत आह, यद्यपि हि इति ।—यज्ञानुलो हि योगः, उपदिष्टार्थैकदेशप्रत्यक्षीकरणं च  
यज्ञातिशयो जायते, तन्मात्राद्यध्यानादयोऽस्याप्रत्यक्षं भवन्तीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

विशोका वा ज्योतिष्मता ।—विगतश्रीका दुःखरहिता । ज्योतिष्मती

पुण्डरीके धारयतो या बुद्धिसंवित्,—बुद्धिसत्त्वं हि भास्वर-  
माकाशकल्पं, तत्र स्थितिवैशारद्यात् प्रवृत्तिः सूर्येन्दुग्रह-  
मणिप्रभारूपाकारेण विकल्पते, तथाऽस्मितायां समापन्नं  
चित्तं निस्तरङ्गमहोदधिकल्पं शान्तमनन्तमस्मितामात्रं भवति,  
यत्वेदमुक्तं “तमणुमात्रमात्मानमनुविद्यास्मीत्येवं तावत्  
सम्प्रजानीते” इति । एषा द्वयी विशोका विषयवती  
अस्मितामात्रा च प्रवृत्तिर्ज्योतिष्मतीति उच्यते, यया योगिनश्चित्तं  
स्थितिपदं लभत इति ॥ ३६ ॥

ज्योतिरस्या अस्मीति ज्योतिष्मती प्रकाशरूपा । हृदयपुण्डरीक इति ।—  
उदरीरसामंध्ये यत्प्रमत्तबोधमुखं तिष्ठति अष्टदलं, रश्मिप्रकाशाग्रामिन तद्दृढंमुखं  
कृत्वा तत्र चित्तं धारयेत् । तन्मध्ये मध्येमण्डलमकारा जागरितस्थान तस्यो-  
परि चन्द्रमण्डलमुकारः स्वप्नस्थान, तस्योपरि वज्रमण्डलं मकारः सुषुप्तिस्थानं,  
तस्योपरि परं व्यामात्मकं ब्रह्मनादं तुरीयस्थानमहंभावमुदाहरन्ति ब्रह्मवादिनः,  
तत्र कणिकायामुद्धंनुस्त्री सूर्यादिमण्डलमध्यगा ब्रह्मनाडी, ततोऽप्युदे प्रवृत्ता  
सुषुम्ना नाम नाडी, तथा खलु बाह्यान्वपि सूर्यादीनि मण्डलानि प्रोतानि,  
सा हि चित्तस्थान, तस्यां धारयतो योगिनश्चित्तसंविदुपजायते । उपपत्तिपृथ्वेकं  
बुद्धिसंविद आकारमादर्शयति, बुद्धिसत्त्वं हि इति ।—आकाशकल्पमिति  
व्यापितामाह । सूर्यादीनां प्रभासां रूपं तदाकारेण विकल्पते नानारूपा  
भवति । मनश्चात्र बुद्धिरभिमतं, न तु महत्तत्त्वं, तस्य च सुषुम्नास्थस्य वैका-  
रिकाहङ्कारजन्यः सत्त्वबहुलतया ज्योतीरूपता विवक्षिता, तत्तद्विषयगोचर-  
तया च व्यापित्वमपि सिद्धम् । अस्मिताकार्यं मनसि सम्पत्तिं दर्शयित्वाऽस्मिता-  
समापत्तेः स्वरूपमाह, तथाऽस्मितायाम् इति ।—शान्तम् अपगतरजस्तरङ्गम्, अनन्तं  
व्यापि, अस्मितामात्रं न पुनर्नानाप्रभारूपम् । आगमाकारेण स्वमतं समी-  
करोति, यत्र इति ।—यत्वेदमुक्तं पञ्चशिखिन्, तस्य दुरधिगमत्वात्, आत्मानम्  
अहङ्कारास्यदम्, अनुविद्य अनुचिन्त्य, अस्मीत्येवं तावज्जानीत इति । स्यादेतन्-  
नानाप्रभारूपा भवतु ज्योतिष्मतो, कथमस्मितामात्ररूपा ज्योतिष्मती ? इत्यत आह,  
एषा द्वयी इति ।—विधूतरजस्तमोमलाऽस्मितेव सत्त्वमयी ज्योतिरिति भावः ।  
द्विविधाया अपि ज्योतिष्मत्याः फलमाह—यया इति ॥ ३६ ॥

वीतरागविषयं वा चित्तम् ॥ ३७ ॥

वीतरागचित्तालम्बनोपरक्तं वा योगिनश्चित्तं स्थिति-  
पदं लभत इति ॥ ३७ ॥

स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ॥ ३८ ॥

स्वप्नज्ञानालम्बनं निद्राज्ञानालम्बनं वा तदाकारं योगिन-  
श्चित्तं स्थितिपदं लभत इति ॥ ३८ ॥

यथाऽभिमतध्यानाद्वा ॥ ३९ ॥

यदेवाभिमतं तदेव ध्यायेत् । तत्र लब्धस्थितिकमन्य-  
त्रापि स्थितिपदं लभत इति ॥ ३९ ॥

परमाणु-परममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ॥ ४० ॥

सूक्ष्म निविशमानस्य परमाण्वन्तं स्थितिपदं लभत  
इति । स्थूले निविशमानस्य परममहत्त्वान्तं स्थितिपदं  
चित्तस्य । एवं तामुभयीं कोटिमनुधावतो योऽस्यावति-

वीतरागविषयं वा चित्तम् । वीतरागाः कृष्णदेवायनप्रभृत्यन्तर्गतां चित्त-  
तदेवाऽऽलम्बनं तेषां परकर्मिति ॥ ३७ ॥

स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा । यदा स्वप्नं स्वप्ने विविक्तवन्मन्त्रिण-  
वर्तिनीम्, उल्काणांमिव चन्द्रमण्डलात्, कीमलमणालगुणकलान्कारिभिरङ्ग-  
प्रत्यङ्गद्वेताम्, अभिजातचन्द्रकालमणिमयीम्, आतमर्गमालतीमालिकामाला-  
हारिणीं, मनोहरा, भगवतो महेश्वरस्य प्रतिमामाराधयन्त्रेव प्रवृद्धः प्रमद-  
मनास्तदा तामिव स्वप्नज्ञानालम्बनोभूतामनुचिन्तयतस्तस्य तदेकाकारमन-  
सवैव चित्तं स्थितिपदं लभते । निद्रा चक्षुःसात्त्विको यक्षोत्पन्ना, यस्याः प्रवृद्धस्य  
सुखमदमस्वाप्समिति प्रत्यवमर्शा भवति, एताद्यं हि तस्यां मनो भवति, ताव-  
न्त्यायेण चोक्तम्, एतदेव ब्रह्मविदो ब्रह्मणो रूपमुदाहरन्ति सुप्रभाषस्यन्ति ज्ञान-  
त्रयरहितं न शब्दं गोचरयितुमिति ज्ञेयमपि गोचरीक्रियते ॥ ३८ ॥

यथाऽभिमतध्यानाद्वा । किं बह्वना, यदेवाभिमतं तत्तत् देवतारूपमिति ॥ ३९ ॥

कथं पुनः स्थितिपदमात्मोभावाद्वागन्तव्यः ? इत्यत आह—परमाणुपरम-

घातः स परो वशीकारः, तद्वशीकारात् परिपूर्णं योगिनश्चित्तं न पुनरभ्यासकृतं परिकर्मापेक्षत इति ॥ ४० ॥

अथ लब्धस्थितिकस्य चेतसः किंस्वरूपा किंविषया वा समापत्तिः ? इति ।

तदुच्यते—

क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्यहीदृग्रहण-  
याच्चेष्टु तत्स्थ-तदञ्जनतासमापत्तिः ॥ ४१ ॥

क्षीणवृत्तेरिति प्रत्यक्षमितप्रत्ययस्येत्यर्थः । अभिजात-  
स्येव मणेः इति दृष्टान्तोपादानम् । यथा स्फटिक उपा-  
श्रयभेदात्तत्तदरूपोपरक्त उपाश्रयरूपाकारेण निर्भासते, तथा  
ग्राह्यालम्बनोपरक्तं चित्तं ग्राह्यसमापन्नं ग्राह्यस्वरूपाकारेण  
निर्भासते, भूतसूक्ष्मोपरक्तं भूतसूक्ष्मसमापन्नं भूतसूक्ष्मस्वरूपा-  
भासं भवति, तथा स्थूलालम्बनोपरक्तं स्थूलरूपसमापन्नं  
महत्त्वान्तास्य वशीकारः । व्याचष्टे—सूक्ष्म इति । उक्तमर्थे पिण्डोक्तस्य वशीकार-  
पदार्थमाह—एवं तामुभयौम् इति । वशीकारस्यावान्तरफलमाह—तद्वशीकारात्  
इति ॥ ४० ॥

तदेवं चित्तस्थितिरूपाया दर्शिताः, लब्धस्थितिकस्य वशीकारोऽपि दर्शितः,  
सम्प्रति लब्धस्थितिकस्य चेतसः किंविषयः किंरूपश्च सन्त्यजाती भवति ? इति  
पृच्छति—अथ इति ।

अवोत्तरम्वमवतारयति—तदुच्यते इति । सूत्रं पठति—क्षीणवृत्तेरित्यादि-  
समापत्त्यन्तम् । तद्व्याचष्टे, क्षीण इति ।—अभ्यासवैराग्याभ्यां क्षीणराजस्-  
तामसप्रमाणादित्तेश्चित्तस्य । तस्य व्याख्यानं—प्रत्यक्षमितप्रत्ययस्य इति । तदनेन  
चित्तमन्त्रस्य स्वभावस्यैव रजस्तमीभ्यामनभिभव उक्तः । दृष्टान्तं स्पष्टयति, यथा  
इति ।—उपाश्रय उपाधिः जपाकुसुमादिः, उपरक्तः तच्छायापन्नः, उपाश्रयस्य  
यदात्म्यं रूपं लोहितनीलादि, तदेवाकारत्वेन लक्षितं निर्भासते । दार्ष्ट-  
ान्तिके योजयति, तथा ग्राह्य इति ।—ग्राह्यञ्च तदालम्बनञ्च तेनोपरक्तं तदनुविद्धं,  
तदनेन गृह्योदयदृष्ट्याभ्यां व्यवच्छिन्नसि, आत्मोपमन्तःकरणरूपमपिधाय ग्राह्यः

स्थूलरूपाभासं भवति, तथा विश्वभेदोपरक्तं विश्वभेदसमापन्नं विश्वरूपाभासं भवति, तथा ग्रहणेष्वपि इन्द्रियेष्वपि द्रष्टव्यं, ग्रहणालम्बनोपरक्तं ग्रहणसमापन्नं ग्रहणस्वरूपाकारेण निर्भासते, तथा ग्रहीतृपुरुषालम्बनोपरक्तं ग्रहीतृपुरुषसमापन्नं ग्रहीतृपुरुषस्वरूपाकारेण निर्भासते, तथा मुक्तपुरुषालम्बनोपरक्तं मुक्तपुरुषसमापन्नं मुक्तपुरुषस्वरूपाकारेण निर्भासते, तदेवमभिजातमणिकल्पस्य चेतसो ग्रहीतृग्रहणग्राह्येषु पुरुषेन्द्रियभूतेषु या तत्स्थ-तदञ्जनता तेषु स्थितस्य तदाकारापत्तिः, सा समापत्तिरित्युच्यते ॥ ४१ ॥

तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा सवितर्का समापत्तिः ॥ ४२ ॥

समापन्नं शास्त्रतामिव प्राप्तमिति यावत्, अतो शास्त्रस्वरूपाकारेण निर्भासते । शास्त्रोपरागमेव मन्त्रस्थूलताभ्यां विभजते—भूतमन्त्र इति । विश्वभेदश्चेतनाचेतनस्वभावी गवादिघंटादिषु द्रष्टव्यः । तदनेन वितर्कविचारानुगतौ समाधौ दशितौ । तथा ग्रहणेषु अपोन्द्रियेषु इति ।—ग्रहणन्त एभिर्गर्था इति ग्रहणानोन्द्रियाणि । एतदेव स्पष्टयति, ग्रहणालम्बन इति ।—ग्रहणं चालम्बनञ्च तत् इति ग्रहणालम्बनं, तेनोपरक्तम् अनुविद्म, आत्मोपमन्तःकरणरूपमपिधाय ग्रहणमिव वर्हिःकरणमिवापन्नमिति । तदनेनानन्दानुगतमुक्ताऽस्मिताऽनुगतमाह, तथा ग्रहीतृपुरुष इति ।—अस्मिताऽऽस्यदं हि ग्रहीता पुरुष इति भावः । पुरुषत्वाविगंयादनेनैवमुक्ताऽपि पुरुषः एकप्रज्ञादादिः समाधिविषयतया सङ्गृहीतव्य इत्याह—तथा मुक्त इति । उपसंहरन् तत्स्थतदञ्जनापदं व्याचष्ट, तदेवम् इति ।—तेषु ग्रहीतृग्रहणग्राह्येषु, स्थितस्य धारितव्य, ध्यानपरिपाकवशादपहतरज्जलमोमलम्ब्य चित्तमलम्ब्य, या तदञ्जनता तदाकारता, सा समापत्तिः सम्यग्ज्ञातलक्षणी योग उच्यते । तत्र च ग्रहीतृग्रहणग्राह्यविति सौवः पाठकमोऽर्थकमविरोधान्नादभ्यस्य, एवं भाष्येऽपि प्रथमं भूतमन्त्रोपमन्तोऽप्यनादरणीय इति सर्वं रमणीयम् ॥ ४२ ॥

सामान्यतः समापत्तिरुक्ता, सेयमवान्तरभेदाश्चतुर्विधा भवति, तद्यथा, सवितर्का, निर्वितर्का, सविचारा, निर्विचारा चेति । तत्र सवितर्कायाः समा-

तत् यथा गौरिति शब्दो गौरित्यर्थः गौरिति ज्ञानम् इत्य-  
विभागेन विभक्तानामपि ग्रहणं दृष्टम् । विभज्यमाना-  
खान्ये शब्दधर्मा अन्ये अर्थधर्मा अन्ये विज्ञानधर्मा इत्येतेषां  
विभक्तः पट्याः । तत्र समापन्नस्य योगिनो यो गवाद्यर्थः  
समाधिप्रज्ञायां समारूढः, स चेच्छब्दार्थज्ञानविकल्पानुविद्ध  
उपावर्तते सा मङ्गीर्णा समापत्तिः सवितर्केत्युच्यते ॥ ४२ ॥

यदा पुनः शब्दसङ्केतस्मृतिपरिशुद्धौ श्रुतानुमानविकल्प-  
शून्यायां समाधिप्रज्ञायां स्वरूपमात्रेणावस्थितोऽर्थस्तत्-  
स्वरूपाकारमात्रतयैवावच्छिद्यते, सा च निर्वितर्का समा-

पत्तेर्ज्ञानमाह, तत्र इत्यादि समापत्त्यन्तं सूचम् ।—तत्र ताम् समापत्तित्वा मध्य  
मवितर्का समापत्तिः प्रत्येत्या । कीदृशी ? शब्दार्थस्य ज्ञानच तेषां विकल्पः  
वन्तुं विभक्तानामपि शब्दादीनामितरेतराभ्यासात् विकल्पोऽप्येकस्मिन् भेद-  
मादशेष्यति भिन्नेषु चाभेदे. तेन शब्दार्थज्ञानविकल्पः मङ्गीर्णा मिथ्येत्यर्थः । तद्यथा  
गोः इति शब्द इति ।—गौरित्युपात्तशरीरार्थज्ञानयोः शब्दाभेदविकल्पो दृष्टितः, गौरित्यर्थः  
इति । गौरित्युपात्तयोः शब्दज्ञानशरीरार्थाभेदविकल्पो दृष्टितः, गौरिति ज्ञानम्  
इति ।—गौरित्युपात्तयोः शब्दार्थज्ञानाभेदविकल्पो दृष्टितः, तदेवमविभागेन  
विभक्तानामपि शब्दार्थज्ञानानां ग्रहणं लोके दृष्टव्यम् । यद्यविभागेन ग्रहणं,  
कृतमिदं विभागः ? इत्यत आह, विभज्यमानाय इति ।—विभज्यमानायान्वय-  
व्यतिरेकाभ्यां परौल्लेखः अन्ये शब्दधर्माः ध्वनिपरिणामभावस्य शब्दस्योदात्तादयो  
धर्माः, अन्येऽर्थस्य जडत्वमृत्तत्वादयोः, अन्ये प्रकाशमूर्तिविरहादयो ज्ञानस्य धर्मा  
इति ; तस्मादेतेषां विभक्तः पट्याः स्वरूपभेदीन्नयनमार्गः । तत्र विकल्पिते गवा-  
द्यर्थे समापन्नस्थितिः ।—तदनेन योगिनोऽप्येव प्रत्यक्षमुक्तं, शेषं सुगमम् ॥ ४२ ॥

सर्वं योजयितुं प्रथमतस्तान्निर्वितर्कां व्याचष्टे, यदा पुनः इति ।—परि-  
शुद्धिः अपनयः, शब्दसङ्केतस्मरणपूर्वं खल्लागमानुमाने प्रवर्तते, सङ्केतशब्दः  
गौरिति शब्दार्थज्ञानाभेदविकल्पो, ततश्चागमानुमानज्ञानविकल्पो भवतः  
तेन तत्पूर्वा समाधिप्रज्ञा सवितर्का । यदा पुनरर्थमात्रप्रवर्णनं चेतसाऽर्थमात्रा-  
ऽऽदत्तेन तदभ्यासान्नान्तरीयकतामुपगता सङ्केतश्रुतिसंज्ञा, तस्याग्रे च श्रुतानु-



पत्तिः । तत्परं प्रत्यक्षं, तच्च श्रुतानुमानयोर्वीजं, ततः  
श्रुतानुमाने प्रभवतः । न च श्रुतानुमानज्ञानसङ्गभूतं  
तद्दर्शनं, तस्मादसङ्कीर्णं प्रमाणान्तरेण योगिनो निर्वितर्क-  
समाधिजं दर्शनमिति ।

निर्वितर्कायाः समापत्तेरस्याः सूत्रेण लक्षणं द्योत्यते—

स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा  
निर्वितर्का ॥ ४३ ॥

या शब्दमङ्केतश्रुतानुमानज्ञानविकल्पस्मृतिपरिशुद्धौ ग्राह्य-  
स्वरूपोपरता प्रज्ञा स्वमिव प्रज्ञारूपं ग्रहणात्मकं त्यक्त्वा  
पदार्थमात्रस्वरूपा ग्राह्यस्वरूपापन्नेव भवति, सा निर्वितर्का  
समापत्तिः । तथा च व्याख्याता, तस्या एकबुद्धापक्रमो  
ह्यर्थाभासप्रचयविशेषात्मा गवादिघटादिर्वा लोकः ।

मानज्ञानविकल्पो तन्मूलो त्यक्तो, तदा तच्छून्यायां समाधिप्रज्ञायां स्वरूपमात्रेणा-  
वाख्यतास्थानस्वरूपमावतथैव न तु विकल्पितेनाकारेण परिच्छिद्यते सा निर्वि-  
तर्का समापत्तिरिति । तत् योगिनां परं प्रत्यक्षमसदारीपगम्यस्याप्यभावात् ।  
स्यादेतत् परेण प्रत्यक्षेणाद्येतत् गृहीत्वा योगिन उपपादयन्ति उपदिशन्ति  
च, कथं वाऽतदिषयाभ्यासागमपराधांनुमानाभ्यां सोऽर्थ उपदिश्यते उपपाद्यते  
च ? तस्मादागमानुमाने तदिषये, ते च विकल्पाविति परमपि प्रत्यक्षं विकल्प एवे-  
त्यत आह, तच्च श्रुत इति ।—यदि हि सधितर्कमिव श्रुतानुमानसङ्गभूतं तदनुषक्तं  
स्यात् भवेत् मङ्गोऽने, तथोक्तं वोजमेवंतत्, ततो हि श्रुताऽनुमाने प्रभवतः, न च यत्  
यस्य कारणं तत् तदिषयं भवति, न हि धूमज्ञानं वाङ्मनज्ञानकारणमिति वाङ्म-  
विषयम् ; तस्मादविकल्पेन प्रत्यक्षेण गृहीत्वा विकल्पापदिशन्ति बोधपादयन्ति  
च । उपसंहरति—तस्मात् इति ।

आख्येयं नृप योजयति—निर्वितर्काया इति । स्मृतिपरिशुद्धाविव्यादि मन्त्रम् ।  
शब्दमङ्केतश्च श्रुतज्ञानमानश्च तेषां ज्ञानमेव विकल्पः तस्मात् स्मृतिः तस्याः  
परिशुद्धिः अपगमः तस्याम् । अत्र च सङ्केतस्मृतिपरिशुद्धिर्हेतुः, श्रुतादि-  
ज्ञानस्मृतिपरिशुद्धिश्च हेतुमती, अनुमानं शब्दश्च कथंसाधनोऽनुमेयवाचकः,

स च संस्थानविशेषो भूतसूक्ष्माणां साधारणो धर्म आत्म-  
भूतः फलेन व्यक्तेनानुमितः स्वव्यञ्जकाञ्जनः प्रादुर्भवति,  
धर्मान्तरोदये च तिरोभवति, स एष धर्मोऽवयवीत्युच्यते ।  
योऽसावेकश्च महान्धाणीयांश्च स्पर्शवांश्च क्रियाधर्मकश्च अनि-  
त्यश्च, तेनावयविना व्यवहाराः क्रियन्ते । यस्य पुनरवस्तुकः स

स्मिन्वेति इवकारो भिन्नक्रमः व्यक्तेतिपदानन्तरं द्रष्टव्यः । विषयविप्रतिपत्तिं  
निराकरोति, तस्या एक इति ।—एकां बुद्धिमुपक्रमते आरभत  
इत्येकबुद्धापक्रमः, तदनेन परमाणवो नानात्वानी न निर्वितर्कविषयेत्युक्तं  
भवति, योग्यत्वेऽपि तेषां परमसूक्ष्माणां नानाभूतानां सहस्रैकादशसमवेतैकत्व-  
निर्भासप्रत्ययविषयत्वायोगात् । अस्तु तर्हि परमाद्यसंस्तु परमाणुषु सादृतः प्रति-  
भासधर्मः स्थौल्यम् ? इत्यत आह, अर्थात्मा इति ।—न स्थूलमनुभवमिदमसति  
बाधके शक्यापक्रवमिति भावः । तत्र ये पश्यन्ति इणुकादिक्रमेण गोघटादय  
उपजायन्ते इति, तान् प्रत्याह, अणुप्रत्यय इति ।—अणूनां प्रचयः स्थूलरूपः परि-  
णामः, स च विशिष्यतेऽन्वयत्वात् परिणामान्तरात्, स एव आत्मा स्वरूपं यस्य स  
तथोक्तः । गवादिर्भागायतनं, घटादिविषयः, तच्चैतदभयमपि लोच्यते इति लोचः ।

नन्वेव सूक्ष्मभूतेभ्यो भिन्नोऽभिन्नो वा स्यात्, भिन्नयेत् कथं तदाशयः ?  
कथञ्च तदाकारः ? न हि घटः पटादन्वयपटाकारमदाशये वा ; अभिन्न-  
येतदेव सूक्ष्मासाधारण्यं स्यात् ? अत आह, स च इति ।—अयमभिप्रायः, नैका-  
न्ततः परमाणुभ्यो भिन्नो घटादिरभिन्नो वा, भिन्नत्वे गवाश्चवत् धर्मधर्मिभावानु-  
पपत्तेः, तस्मात् कथञ्चित् भिन्नः कथञ्चिदभिन्नश्चाख्येयः, तथा च सर्वमुपपद्यते । भूत-  
सूक्ष्माणाम् इति षष्ठ्या कथञ्चित् भेदं सूचयति, आत्मभूत इति चाभेदम् । फलेन  
व्यक्तेन तदनुभवत्वक्षणेन तदव्यवहारलक्षणेन च व्यक्तेन विप्रतिपन्नं प्रत्यनुमापितः ।  
कारणाभेदेन च कारणाकारतोपपन्नेत्याह—स्वव्यञ्जकाञ्जन इति । स किं  
तदात्मभूतो धर्मो नित्यः ? नेत्याह, धर्मान्तर इति ।—धर्मान्तरस्य कपालादे-  
रुदय इत्यर्थः । तस्यावयविनः परमाणुभ्यो व्यावृत्तं रूपमादर्शयति, स एष  
इति ।—परमाणुसाध्यायाः क्रियाया अन्या क्रिया मधूदकादिधारणलक्षणा  
सङ्गर्भक इति । न केवलमनुभवात् अपि तु व्यवहारतोऽपि, तन्निवृत्त्यनत्वात्क्रियात्रया  
इत्याह, तेन इति ।—स्यादेतत्, असति बाधकेऽनुभवोऽवयविनं व्यवस्थापयेत्,

प्रचयविशेषः सूक्ष्मश्च कारणमनुपलभ्यमविकल्पस्य तस्य  
अवयव्यभावात् अतद्रूपप्रतिष्ठं मिथ्याज्ञानमिति प्रायेण सर्वमेव  
प्राप्तं मिथ्याज्ञानमिति, तदा च सम्यग्ज्ञानमपि किं स्याद्दि-

अस्ति च बाधकं यत् सत् तत् सर्वमनवयवं यथा विज्ञानं सच्च गीघटादि इति स्वभाव-  
हेतुः सत्त्वं, सत्त्वं हि विरुद्धधर्मसंसर्गरहितत्वेन व्याप्तं, तद्विरुद्धश्च विरुद्धधर्म-  
ममर्गः सावयवे उपलभ्यमानो व्यापकविरुद्धोपलब्ध्या सत्त्वमपि निवर्तयति ।  
अस्ति चावयविनि तद्देशत्वातद्देशत्वाऽऽवृत्तत्वानावृत्तत्-रक्तारक्तत्व-चलाचलत्वलक्षणो विरुद्ध-  
धर्मममर्गः इत्यत आह, यस्य पुनः इति ।—अयमभिप्रायः, अनु-  
भवमिदं सत्त्वं हेतुः क्रियते, यत् किल पांशुलपादुकी ह्यालिकाऽपि प्रतिपद्यते,  
अन्यहाऽनुभवमिदं, तच्चान्यदसिद्धत्वादहेतुः, अनुभवमिदं घटादीनां सत्त्व-  
मर्गक्रियाकारित्वरूपं न स्थूलादन्यत्, सोऽयं हेतुः स्थूलत्वमपाकुर्वन्नात्मानमेव  
व्याहति । ननु न स्थूलत्वमेव सत्त्वम् अपि तु धर्मतो व्याहतिः, अस्थौल्यव्यावृत्तिश्च  
स्थौल्यं, व्यावर्त्यभेदाच्च व्यावृत्तयो भिद्यन्ते, अतः स्थौल्यभावाऽपि न सत्त्व-  
व्याहतिरन्यत्वात् । भवतु वा व्यावृत्तिभेदादवसायविषयभेदः, यत्पूर्वकाववसा-  
यान्मन्यमानभवस्याविकल्पस्य प्रमाणस्य को विषयः ? इति निरूपयतु भवान् ।  
रूपपरमाण्वो हि निरन्तरीत्यादा अष्टहोतपरममुक्षतत्त्वा इति चेत् ? हन्ते  
गन्धरसस्पर्शपरमाणुभिरन्तरिता न निरन्तराः, तस्मात् अन्तरालायहं एकघन-  
वनप्रत्ययवत्परमाण्वान्ध्वनः सन् अयं विकल्पो मिथ्येति तत्प्रभवा विकल्पा न  
पारम्पर्याणापि वस्तुप्रतिबद्धा इति, कुतस्तदवसितस्य सत्त्वस्यानवयवत्वसाधकत्वम् ?  
तस्मादविकल्पस्य प्रत्यक्षस्य प्रामाण्यमिच्छता तदनुभयमानस्थौल्यस्यैव सत्त्व-  
मविकल्पमवमयमकामयताऽभ्युपेयं, तथा च तदाधमानं सत्त्वमात्मानमेवापवाधेत ।  
परममुक्षाः परमाण्वो विजातीयपरमाण्वन्तरिताः अनुभवविषया इति व्याकृत-  
मङ्गीकरणं, तदिदमुक्तं—यस्य पुनरवमुक्तः स प्रचयविशेषो निर्विकल्पस्य विषय  
इति । सन् तर्हि मुक्षाः परमाण्वो निर्विकल्पविषयाः ? इत्यत आह, सूक्ष्मश्च  
कारणमनुपलभ्यमविकल्पस्य इति ।—तस्यावयव्यभावात् हेतोः अतद्रूपप्रतिष्ठं  
मिथ्याज्ञानम् इति लक्षणं सर्वमेव प्राप्तं मिथ्याज्ञानं यत् स्थौल्यान्ध्वनं यच्च  
तदधिज्ञानसत्त्वान्ध्वनमित्यर्थः । नन्वेतावताऽपि न ज्ञानमात्मनि मिथ्या  
भवति, तस्यावयवित्वेनाप्रकाशात् ? इत्यत आह—प्रायेण इति । ननु किमेतावता-

षयाभावात् ? यत् यदुपलभ्यते तत्तदवयवित्वेनाऽऽघ्रातं, तस्मा-  
दस्यवयवी यो महत्त्वादिव्यवहारापन्नः समापत्तेर्निर्वितर्काया  
विषयो भवति ॥ ४३ ॥

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्म-  
विषया व्याख्याता ॥ ४४ ॥

तत्र भूतसूक्ष्मेषु अभिव्यक्तधर्मकेषु देशकालनिमित्तानु-  
भवावच्छिन्नेषु या समापत्तिः सा सविचारित्युच्यते ।  
तत्राप्येकबुद्धिनिर्ग्राह्यमेवोदितधर्मविशिष्टं भूतसूक्ष्ममात्मन्बनोभूतं

ऽपि ? इत्यत आह, तदाच इति ।—सत्त्वादिज्ञानं चेन्मिथ्या तदा सत्त्वादिहेतुकमन-  
वयवित्वादिज्ञानमपि मिथ्यैव, तस्यापि हि निर्विकल्पागीचराष्टूलमेवावमेय-  
तया विषयः, स च नास्तीति तात्पर्याशयः । विषयाभाव एव कुतः ? इत्यत आह,  
यत् यत् इति ।—विरोधश्च परिणामवैचित्र्येण भेदाभेदेन च उक्तीपपत्त्यनुसारेण  
उद्घर्त्तव्य इति सर्वे रमणीयम् ॥ ४३ ॥

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता इति मत्वम् । अभिव्यक्ती  
घटादिधर्मा यैस्ते तयोक्ता, घटादिधर्मापिगृहीता इति यावत् । देशः उपदेशः-  
पाशादिः, कालो वर्त्तमानः, निमित्तं पार्थिवस्य परमाणोर्गन्धतन्मात्रप्रधानेभ्यः  
पञ्चतन्मात्रेभ्य उत्पत्तिः, एवमाप्यस्य परमाणोर्गन्धतन्मात्रवर्जितेभ्यो रसतन्मात्र-  
प्रधानेभ्यश्चतुर्भ्यः, एवं तैजसस्य परमाणोर्गन्धरसतन्मात्ररहितेभ्यो रूपतन्मात्रप्रधा-  
नेभ्यस्त्रिभ्यः, एवं वायवीयस्य परमाणोर्गन्धादितन्मात्रहीनाभ्यां स्पर्शप्रधानाभ्यां  
स्पर्शशब्दतन्मात्राभ्याम्, एवं नाभसस्य शब्दतन्मात्रादेवैकस्मात्, तदिदं निमित्तं  
भूतसूक्ष्माणाम्, एतेषां देशकालनिमित्तानामनुभवः, तनावच्छिन्नेषु, नागभूत-  
विशेषणा बुद्धिर्विशेष्य उपजायते इत्यर्थः । ननु सवितर्काया सह किं साकृष्ट्यं सवि-  
चारायाः ? इत्यत आह, तत्रापि इति ।—पार्थिवो हि परमाणुः पञ्चतन्मात्रप्रचयात्मा  
एकबुद्धिनिर्ग्राह्यः, एवमाप्यादयोऽपि चतुस्त्रिंशोक्ततन्मात्रात्मान एकबुद्धिनिर्ग्राह्या  
वेदितव्याः । उदितो वर्त्तमानो धर्मस्तेन विशिष्टम् । एतावता चात्र सङ्केतमृत्या-  
गमानुमानविकल्पापनुवेधः सूचितः, न हि प्रत्यक्षेण स्थूले दृश्यमाने परमाणवः  
प्रकाशन्ते, अपि त्वागमानुमानाभ्यां, तस्मादुपपन्नमस्याः सङ्कीर्णत्वमिति । निर्विचाराणाह,

समाधिप्रज्ञायामुपतिष्ठते । या पुनः सर्व्वथा सर्व्वतः शान्तो-  
दिताव्यपदेश्यधर्मानवच्छिन्नेषु सर्व्वधर्मानुपातिषु सर्व्वधर्मात्मकेषु  
समापत्तिः सा निर्विचारेत्युच्यते, एवं-स्वरूपं हि  
तत् भूतसूक्ष्ममेतेनेव स्वरूपेणालम्बनोभूतमेव समाधिप्रज्ञा-  
स्वरूपमुपरञ्चयति, प्रज्ञा च स्वरूपशून्येवार्थमात्रा यदा  
भवति तदा निर्विचारेत्युच्यते, तत्र महद्भूतविषया सवितर्का  
निर्वितर्का च, सूक्ष्मविषया सविचारा निर्विचारा च, एव-  
मुभयोरितयैव निर्वितर्क्या विकल्पहानिर्व्याख्याता इति ॥ ४४ ॥

**सूक्ष्मविषयत्वञ्चालिङ्गपर्य्यवसानम् ॥ ४५ ॥**

पार्थिवस्य अणोः गन्धतन्मात्रं सूक्ष्मो विषयः, आप्यस्य  
रसतन्मात्रं, तैजसस्य रूपतन्मात्रं, वायवीयस्य स्पर्शतन्मात्रं,  
आकाशस्य शब्दतन्मात्रमिति, तेषामहङ्कारः, अस्यापि  
लिङ्गमात्रं सूक्ष्मो विषयः, लिङ्गमात्रस्याप्यलिङ्गं सूक्ष्मो

या पुनरिति ।—सर्व्वथा सर्व्वेण नीलपोतादिप्रकारेण, सर्व्वत इति सार्व्वविभक्तिकसाक्षिः,  
सर्व्वे देशकालनिमित्तानुभवैरित्यर्थः । तदनेन स्वरूपेण कालानवच्छेदः परमाणूनामिति  
दर्शितं, नापि तदारब्धधर्मद्वारेणेत्याह, शान्त इति ।—शान्ताः अतीताः, उदिताः वर्त्त-  
मानाः, अव्यपदेश्याः भविष्यन्तः धर्मान्निरवच्छिन्नेषु । अनवच्छिन्ना धर्मैः परमाणवः  
किमसम्बन्धा एव तैः ? इत्यत आह—सर्व्वधर्मानुपातिषु इति । कतमेन सम्बन्धेन  
धर्मानुपतन्ति परमाणवः ? इत्यत आह, सर्व्वधर्मात्मकेषु इति ।—कथञ्चित् भेदः  
कथञ्चिद्भेदो धर्माणां परमाणुभ्य इत्यर्थः । कस्मात् पुनरित्यं समापत्तिरितिविषया ?  
इत्यत आह, एवं-स्वरूपं हि इति ।—वस्तुतत्त्वग्राहिणी नातस्त्वे प्रवर्त्तत इत्यर्थः ।  
विषयमभिधायास्याः स्वरूपमाह—प्रज्ञा च इति । सङ्कल्य स्वरूपभेदोपयोगिविषयमाह  
—तत्र इति । उपसंहरति, एवम् इति ।—उभयोः आत्मनश्च निर्विचारायायेति ॥ ४४ ॥

किं भूतसूक्ष्म एव यावद्विषया समापत्तिः समाप्यते ? न, किन्तु सूक्ष्मविषयत्वं  
चालिङ्गपर्य्यवसानम् ।

पार्थिवस्य परमाणोः सम्बन्धिनी या गन्धतन्मात्रता सा समापत्तेः सूक्ष्मो  
विषयः, एवमुत्तरचापि योज्यम् । लिङ्गमात्रं महत्तत्त्वं, तद्वि लयं गच्छति प्रधानं

विषयः, न चालिङ्गात् परं सूक्ष्ममस्ति । नन्वास्ति पुरुषः  
सूक्ष्म इति ? सत्यं, यथा लिङ्गात् परमलिङ्गस्य सौक्ष्म्यं न चैवं  
पुरुषस्य, किन्तु लिङ्गस्य अन्वधिकारणं पुरुषो न भवति  
हेतुस्तु भवतीति, अतः प्रधानं सौक्ष्म्यं निरतिशयं व्याख्या-  
तम् ॥ ४५ ॥

ता एव सर्वोजः समाधिः ॥ ४६ ॥

ताश्चतस्रः समापत्तयो वह्निर्वस्तुबीजा इति समाधिरपि  
सर्वोजः, तत्र स्थूलैऽर्थे सवितर्का निर्वितर्काः, सूक्ष्मैऽर्थे सवि-  
चारो निर्विचार इति चतुर्दोषमङ्ग्यातः समाधिरिति ॥ ४६ ॥

निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः ॥ ४७ ॥

अशुद्धावरणमलापेतस्य प्रकाशात्मनो बुद्धिमत्त्वस्य

इति । अलिङ्गं प्रधानं, तद्वि न क्वचित्कथं गच्छति इत्यर्थः । अलिङ्गपदार्थवसानत्वमाह—  
न चालिङ्गात् परम् इति । चोदयति, ननु इति ।—पुरुषोऽपि सूक्ष्मो नालिङ्गमिवेत्यर्थः ।  
परिहरति, मयम् इति ।—उपादानतया मौल्यमलिङ्ग एव नान्यत्वेत्यर्थः । तत्र पुरुषार्थ-  
निमित्तत्वात् महदादिकारणैः पुरुषोऽपि कारणमलिङ्गवत् इति कृतः एवं लक्षणमलिङ्गस्यैव  
मौल्यम् ? इत्याशयवान् पृच्छति—किन्तु इति । उत्तरमाह, लिङ्गस्य इति ।—मय  
कारणं न तु उपादानं, यथा हि प्रधानं महदादिभावेन परिणमते न तथा पुरुषस्तदनु-  
पत्त्यर्थः । उपसंहरति—अतः प्रधान एव सौक्ष्म्यं निरतिशयं व्याख्यातम् इति ॥ ४५ ॥

चतसृणामपि समापत्तीनां याज्ञविषयाणां सम्प्रज्ञातत्वमाह, ता एव सर्वोजः  
समाधिः ।—एवकारो भिन्नक्रमः सर्वोज इत्यस्यानन्तरं दृष्टव्यः । ततः चतस्रः समापत्तयो  
याज्ञविषयाः सर्वोक्ततया नियम्यन्ते, सर्वोक्तता तु अनियता यद्दोषदृष्टणोचराद्यामापि  
समापत्तौ विकल्पाविकल्पभेदेनानिषिद्धा व्यवतिष्ठते, तेन याज्ञं चतस्रः समापत्तयो  
यद्दोषदृष्टणयोश्च चतस्र इत्यष्टौ ते भवन्तीति । निगदव्याख्यात भाष्यम् ॥ ४६ ॥

चतस्रश्च समापत्तिषु याज्ञविषयासु निर्विचारायाः शोभनत्वमाह—निर्विचार-  
वैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः ।

वैशारद्यपदार्थमाह, अशुद्धि इति ।—रजस्तमसीरूपचयीऽशुद्धिः, सैव आवरण-  
लक्षणी मलमलादपेतस्य, प्रकाशात्मनः प्रकाशरूपभावस्य, बुद्धिमत्त्वस्य अत

रजस्तमोभ्यामनभिभूतः स्वच्छः स्थितिप्रवाहो वैशारद्यं, यदा निर्विचारस्य समार्धेर्वैशारद्यमिदं जायते तदा योगिना भवति अध्यात्मप्रसादः भूतार्थविषयः क्रमानुरोधी स्फुटप्रज्ञालोकः, तथाचोक्तं, “प्रज्ञाप्रसादमारुह्य अशोच्यः शोचतो जनान् । भूमिष्ठानिव शैलस्थः सर्वान् प्राज्ञोऽनुपश्यति ॥” इति ॥ ४७ ॥

ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ॥ ४८ ॥

तस्मिन् समाहितचित्तस्य या प्रज्ञा जायते तस्या ऋतम्भ-  
रेति संज्ञा भवति, अन्वर्था च सा. सत्यमेव विभर्त्ति न तत्र  
विपर्ययासगन्धोऽपि अस्तीति, तथाचोक्तम् “आगमेनानुमानेन  
ध्यानाभ्यासरसेन च । विधा प्रकल्पयन् प्रज्ञां लभते योग-  
मुत्तमम् ॥” इति ॥ ४८ ॥

सा पुनः,—

श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थ-

त्वात् ॥ ४९ ॥

एवानभिभूतः । स्यादेतत्, याश्चविषया चैत् समापत्तिः, कयमात्मविषयः प्रसादः ५ इत्यत  
आह, भूतार्थविषय इति ।—नात्मविषयः किन्तु तदाधार इत्यर्थः । क्रमानुरोधी  
युगपद्विषयः । अत्रैव पारमर्षी गायामुदाहरति, तथाय इति ।—ज्ञानात्मकप्रकर्षणा-  
त्मानं सर्वप्राप्त्यपरि पश्यन् दुःखव्युपरीतान् शोचतो जनान् जानातीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

अत्रैव योगिजनप्रसिद्धान्वर्थसंज्ञाकथनेन योगिसम्यग्प्रतिमाह—ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ।  
सुगमं भाष्यम् । आगमेन इति वेदविहितं श्रवणमुक्तम्, अनुमानेन इति मननं, ध्याने  
चिन्ता, तस्याभ्यासः धौन्यपुन्येनानुष्ठानं, तस्मिन् रस आदरः, तदनेन निदिध्यासन-  
मुक्तम् ॥ ४८ ॥

स्यादेतत्, आगमानुमानप्रज्ञाविषयभावनाप्रकर्षणभजन्त्या निर्विचारा आगमा-  
नुमानविषयमेव गाचरयेत्, न त्वन्यविषयानुभवजन्या संस्कारः ज्ञातः अन्यत्र ज्ञानं  
जनयितुम्, अतिप्रसङ्गान्, तस्यानिर्विचारा चैत् ऋतम्भरा, आगमानुमानयोरपि  
तत्प्रसङ्गः ? इत्यत आह, श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वात् इति ।—बुद्धिबलं

श्रुतम् आगमविज्ञानं, तत् सामान्यविषयं, न ह्यागमेन शक्यो विशेषोऽभिधातुं, कस्मात् ? न हि विशेषेण कृतसङ्केतः शब्द इति । तथा अनुमानं सामान्यविषयमेव, यत्र प्राप्तिस्तत्र गतिः, यत्राप्तिस्तत्र न भवति गतिरित्युक्तम्, अनुमानेन च सामान्येन उपसंहारः ; तस्माच्छ्रुतानुमानविषयो न विशेषः कश्चिदस्तीति ; न चास्य सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टस्य वस्तुमः लोकप्रत्यक्षेण ग्रहणं, न चास्य विशेषस्याप्रामाणिकस्याभावोऽस्तीति समाधिप्रज्ञानिर्ग्राह्य एव स विशेषो भवति भूतसूक्ष्मगतो वा पुरुषगतो वा । तस्माच्छ्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया सा प्रज्ञा विशेषार्थत्वात् इति ॥ ४८ ॥

हि प्रकाशस्वभावं सर्वत्र दर्शनसमर्थमपि तमसाऽऽवृतं यदैव अजमोऽहाव्यते तदैव गृह्णाति, यदा तु अभ्यासवैराग्याभ्यामपान्तरजलमीमलमनवद्यवैशारद्यमुद्यीतते, तदा अस्यातिप्रतिमसमलमानमेयसीम्नः प्रकाशनन्त्ये सति किन्नाम यन्न गोचरः ? इति भावः ।

आचष्टे, श्रुतमागमविज्ञानं, तत् सामान्यविषयम् इति । कस्मात् ? न ह्यागमेन शक्यो विशेषोऽभिधातुम् ; कुतः ? यस्मादानन्त्यादाभिचाराच्च न विशेषेण कृतसङ्केतः शब्दः, यस्मादस्य विशेषेण सङ्गं न वाच्यवाचकसम्बन्धः प्रतीयते, न च वाक्यार्थोऽप्यौदृशी विशेषः सम्भवति । अनुमानेऽपि लिङ्गलिङ्गिसम्बन्धग्रहणाधीनजन्यनि गतिरिष्येत्त्याह—तथाऽनुमानम् इति । यत्राप्तिरित्यत्र यत्र-तत्र-शब्दयोः स्थानपरिवर्त्तनेन व्याप्य-व्यापकभाषी गमः प्राप्य, अतोऽनानुमानेन सामान्येनोपसंहारः । उपसंहरति—तस्मात् इति । अस्तु तर्हि सम्बन्धग्रहणपक्षे लोकप्रत्यक्षं, न तत् सामान्यविषयमित्यत्र आह, न चास्य इति । —मा भूत् सम्बन्धग्रहणाधीनं लोकप्रत्यक्षम्, इन्द्रियाधानं तु स्यात् न चन्द्रिणाणामस्मिन्नस्ति योग्यतैरर्थः । ननु यथागमानुमानप्रत्यक्षागोचरो विशेषस्तर्हि नास्ति प्रमाणविरहादित्यत्र आह, न च इति । —न हि प्रमाणं व्यापकं कारणं वा प्रमेयस्य, येन तन्निवृत्तौ निवृत्तं, नो खलु कलावतश्चन्द्रस्य परभागवत्तर्हिरिष्यसङ्गावं प्रति न सन्देहते प्रामाणिका इत्यर्थः । इति तस्मात् समाधिप्रज्ञानिर्ग्राह्य एवेति । —अत्र च विवादाध्यासिताः परमाणव आत्मानश्च प्रातिस्विकविशेषशालिनः, द्रव्यत्वे सति परस्परं व्यावर्त्तमानत्वात् ; ये द्रव्यत्वे सति परस्परं व्यावर्त्तन्ते ते प्रातिस्विकविशेषशालिनः, यथा खण्डमुष्टादय इति । अनुमानेन आगमेन च कृतभरप्रशोपदेशपरेण यद्यपि विशेषो निरूप्यते, तदतिरूपसि



समाधिप्रज्ञाप्रतिलम्बे योगिनः प्रज्ञाकृतः संस्कारो नवो नवो जायते ।

तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ॥ ५० ॥

समाधिप्रज्ञाप्रभवः संस्कारो व्युत्थानसंस्काराशयं बाधते, व्युत्थानसंस्काराभिभवात् तत्प्रभवाः प्रत्यया न भवन्ति, प्रत्यय-निरोधे समाधिरूपतिष्ठते, ततः समाधिजा प्रज्ञा, ततः प्रज्ञाकृताः संस्कारा इति नवो नवः संस्काराशयो जायते, ततः प्रज्ञा ततश्च संस्कारा इति । कथमसौ संस्कारातिशयश्चित्तं साधिकारं न करिष्यति ? इति ; न ते प्रज्ञाकृताः संस्काराः क्लेशक्षय-

संग्रहः स्यात्, न्यायप्राप्तत्वात्, तथाऽप्यदूरविप्रकर्षेण तत्कत्वं कथञ्चिद्विचरयतः श्रुतानुमाने, न तु मात्राद्यर्थमिव समुच्चयादिपदानि लिङ्गमद्वयायोगितया, तस्मात् सिद्धं श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषयेति ॥ ४९ ॥

स्यादेतत्, भवतु परमार्थविषयः सम्प्रज्ञातो यथोक्तोपायाभ्यासात्, अनादिना तु व्युत्थानसंस्कारेण निरुद्धनिविडतया प्रतिबन्धनीया समाधिप्रज्ञा सा, वात्याऽऽवर्त्त-मन्यवर्त्तिप्रदोपपरमाणुरिव ? इति शङ्कासंपनेतुं सत्यसवतारयति—समाधिप्रज्ञा इति ।

ननु पठति, तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ।—तत् इति निर्विचारा समापत्तिं परामृशति । अन्य इति व्युत्थानमाह । भूतार्थपक्षपातो हि धियां स्वभावः, तावदेवमनवस्थिता भाष्यति न यावत् तत्त्व प्रतिलभते, तत्प्रतिलम्बे तदास्थितपदा सती संस्कारवृद्धिः संस्कारचक्रक्रमेण आवर्त्तमानमनादिमप्यतत्त्वसंस्कारवृद्धिक्रमं बाधत एवेति तथा च वाङ्मा अयाहः निरुपद्रवभूतार्थस्वभावस्य विपर्ययेः न बाधः अनार्दिमत्त्वेऽपि वृद्धेन पक्षपाततः इति । स्यादेतत्, समाधिप्रज्ञातोऽस्तु व्युत्थानजस्य संस्कारस्य निरोधः, समाधिजस्य संस्कारातिशयः समाधिप्रज्ञाप्रसवहेतुरस्त्वविकलः इति तदवस्थैव चित्तस्य साधिकारतेति । चादयति—कथमसौ इति । परिहरति, न ते इति ।—चित्तस्य हि काव्यद्वयं शब्दाद्युपभोगी विवेकव्यातिथयति ; तत्र क्लेशकर्माशयसहितं शब्दाद्युपभोगी प्रवर्त्तते, प्रज्ञाप्रभवमकारोन्मूलितनिखिलक्लेशकर्माशयस्य तु चित्तमाऽवसितप्रायाधिकार-भावस्य विवेकव्यातिसावसर्वाशयते कार्यं, तस्मात् समाधिसंस्कारादित्यस्य न भोगा-

हेतुत्वाच्चित्तमधिकारविशिष्टं कुर्वन्ति, चित्तं हि ते स्वकार्या-  
दवसादयन्ति, ख्यातिपर्यवसानं हि चित्तचेष्टितमिति ॥ ५० ॥

किञ्चास्य भवति ?

तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्वोजः

समाधिः ॥ ५१ ॥

स न केवलं समाधिप्रज्ञाविरोधी, प्रज्ञाकृतानां संस्काराणा-  
मपि प्रतिबन्धी भवति, कस्मात् ? निरोधजः संस्कारः  
समाधिजान् संस्कारान् बाधते इति । निरोधस्थितिकाल-  
क्रमानुभवेन निरोधचित्तकृतसंस्कारास्तित्वमनुमेयम् ।

धिकारहेतवः, प्रत्युत तत्परिपन्थिन इति । स्वकार्यात् भोगलक्षणात्, अवसादयन्ति असमर्थं  
कुर्वन्ति इत्यर्थः, कस्मात् ? ख्यातिपर्यवसानं हि चित्तचेष्टितं, तावद्भि भोगाय चित्तं  
चेष्टते, न यावद्विवेकख्यातिमनुभवति ; सञ्जातविवेकख्यातिनस्तु क्लेशनिवृत्तौ न भोगा-  
धिकार इत्यर्थः ; तद्वत् भोगाधिकारप्रशान्तिः प्रयोजनं प्रज्ञासंस्काराणामित्युक्तम् ॥ ५० ॥

पृच्छति, किञ्च इति ।—किञ्चास्य भवति प्रज्ञासंस्कारवञ्चितं प्रज्ञाप्रवाहजनकतया  
तथैव साधिकारमित्यधिकारापनुत्तयेऽन्यदपि किञ्चिदपेक्षणीयमस्तीत्यर्थः ।

सूत्रोत्तरमाह, तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्वोजः समाधिः ।—परिण वैराग्येण  
ज्ञानप्रसादमावलक्षणेन संस्कारोपजनद्वारा तस्यापि प्रज्ञाकृतस्य संस्कारस्य निरोधः,  
न केवलं प्रज्ञाया इत्यपिशब्दार्थः, सर्वस्योत्पद्यमानस्य संस्कारप्रवाहस्य निरोधात्  
कारणाभावेन कार्यानुत्पादनात् सोऽयं निर्वोजः समाधिः ।

व्याचष्टे, स इति ।—सः निर्वोजः समाधिः समाधिप्रज्ञाविरोधिनः परस्माद्वैराग्या  
व्याप्यमानः स्वकारणद्वारेण न केवलं समाधिप्रज्ञाविरोधी, प्रज्ञाकृतानामप्यसौ  
संस्काराणां परिपन्थी भवति । ननु वैराग्यजं विज्ञानं सद्विज्ञानं प्रज्ञामात्रं  
बाधतां, संस्कारल्लविज्ञानरूपं कथं बाधते ? दृष्टा हि जायतीऽपि स्वप्रवृत्तार्थे  
श्रुतिः ? इत्याशयवान् पृच्छति—कस्मात् इति । उत्तरमाह, निरोधज इति ।—  
निरुध्यते प्रज्ञाऽनेनेति निरोधः परं वैराग्यं, ततो आतो निरोधजः संस्कारः, संस्कारा-  
देव दीर्घकालनिरन्तरसंस्काराऽऽसितपरवैराग्यजन्मनः प्रज्ञासंस्कारबाधः, न तु विज्ञाना-  
दित्यर्थः । स्यादेतत्, निरोधजसंस्कारसद्भावे किं प्रमाणम् ? स हि प्रत्यक्षेण बाऽनुभूयैत  
श्रुत्या वा कार्यशानुमीयेत, न च सर्ववृत्तिनिरोधे प्रत्यक्षमस्ति योगिनः, नापि श्रुतिः, न तस्य

व्युत्थाननिरोधसमाधिप्रभवैः सह कैवल्यभागीयैः संस्कारै-  
श्चित्तं स्वस्यां प्रकृतावस्थितायां प्रविलीयते, तस्मात्ते संस्काराः  
चित्तस्याधिकारविरोधिनो न स्थितिहेतवो भवन्तीति, यस्मात्  
अवसिताधिकारं सह कैवल्यभागीयैः संस्कारैश्चित्तं विनिवर्त्तते,  
तस्मिन्निवृत्ते पुरुषः स्वरूपप्रतिष्ठः अतः शुद्धमुक्त इत्युच्यते ॥ ५१ ॥

इति पातञ्जले साङ्ख्यप्रवचने योगशास्त्रे

समाधिपादः प्रथमः ॥ १ ॥

वृत्तिमात्रनिरोधतया श्रुतिजनकत्वासम्भवादित्यत आह, निरोध इति ।—निरोधस्थितिः  
चित्तस्य निरुद्धावस्था, तस्याः कालक्रमो मुहूर्त्तांश्यामयामाहोरात्रादिः, तदनुभवेन ;  
एतदुक्तं भवति, वेराग्याभ्यासप्रकर्षानुरोधी निरोधप्रकर्षो मुहूर्त्तांश्यामादिव्यापितया-  
ऽनुभूयते योगिना, न च परवेराग्यव्यवस्थाः क्रमनियततया परस्परसम्भवन्तस्तत्काल-  
व्यापितया सातिशयं निरोधं कर्तुमीशत इति तत्तवेराग्यव्यवस्थाप्रचयजन्यः स्थायी संस्कार-  
प्रचय एषितव्य इति भावः ।

ननु उच्छिद्यन्तां प्रज्ञासंस्काराः, निरोधसंस्कारान्तु कुतः समुच्छिद्यते ? अनुच्छेदे वा  
साधिकारत्वमेव ? इत्यत आह, व्युत्थान इति ।—व्युत्थानञ्च तस्य निरोधसमाधिय-  
सम्प्रज्ञातः, तत्प्रभवाः संस्काराः, कैवल्यभागीयाः निरोधजाः संस्कारा इत्यर्थः ।  
व्युत्थानप्रज्ञासंस्काराश्चित्ते प्रलीना इति भवति चित्तं व्युत्थानप्रज्ञासंस्कारवत्,  
निरोधसंस्कारान्तु प्रत्युदित एवाऽऽस्ते चित्ते निरोधसंस्कारे सत्यपि चित्तमनधिकारवत्,  
पुरुषार्थजनक इति चित्तं साधिकारं, शब्दाद्युपभोगविवेकव्याप्तौ च तथा पुरुषार्थी,  
सक्त शरीरतायान् न ब्रुहः प्रतिमवेदी पुरुष इति नामो पुरुषार्थः, विदेहप्रकृतिलयानां  
न निरोधभागीतया साधिकारं चित्तम्, अपि तु क्लेशवामिततयेत्याशयवानाह—  
यस्मादिति । शेषं सुगमम् । योगस्योद्देशनिर्देशौ तदर्थं वृत्तिलक्षणम् । योगीपायाः  
प्रभेदाश्च पादोऽस्मिन्प्रवर्णिताः ॥ ५१ ॥

इति श्रौवाचस्पतिमिश्रविरचितायां पातञ्जलभाष्यव्याख्यायां

( तत्त्ववैशारद्यां ) प्रथमः समाधिपादः समाप्तः ।

## साधनपादः ।

उद्दिष्टः समाहितचित्तस्य योगः, कथं व्युत्थितचित्तोऽपि योगयुक्तः स्यात् ? इति एतदारभ्यते ।

तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः ॥ १ ॥

नातपस्विनो योगः सिध्यति, अनादिकर्मक्लेशवासना चित्ता प्रत्युपस्थितविषयजाला चाशुद्धिर्नान्तरेण तपः सन्भेद-  
मापद्यते इति तपस उपादानं, तच्च चित्तप्रसादनमबाध-  
मानमनेनाऽऽसेष्यमिति मन्यते । स्वाध्यायः प्रणवादिपवि-  
त्राणां जपः, मोक्षशास्त्राध्ययनं वा । ईश्वरप्रणिधानं सर्व-  
क्रियाणां परमगुरावर्पणं, तत्फलसंश्रयासौ वा ॥ १ ॥

ननु पयसरादेर्नैव सोपायः सावान्तरप्रभेदः सफलौ योग उक्तः, तत् किमपर-  
मवशिष्यते यदयं त्रितोयपादः प्रारभ्येत ? इत्यत आह, उद्दिष्ट इति ।—अभ्यामवराग्ये हि  
योगोपायो प्रथमे पादे उक्तौ, न च तौ व्युत्थितस्य द्रागित्येव सम्भवत इति द्वितीयपादोप-  
देष्ट्यानुपायानयेत्ततः सत्त्वगङ्गायं, ततो हि विषयमत्त्वः कृतरजामंविधानोऽभ्यासवैराग्ये  
प्रत्यहं भावयति । समाहितत्वम् अविवर्जितत्वं, कथं व्युत्थितचित्तोऽप्युपदेष्टव्यमायैरुपायै-  
र्युक्तः सन् योगो स्यादित्यर्थः ।

तव वक्ष्यमाणेषु नियमेष्वाश्रित्य प्राथमिकं प्रत्युपयुक्ततरतया प्रथमतः क्रियायोग-  
मुपदिशति सूत्रकारः, तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः ।—क्रियैव योगः  
क्रियायोगः योगसाधनवात् ; अत एव विष्णुपुराणे स्नाण्डिक्यकीर्तिश्वरजसंवादे  
“योगयुक् प्रथमं योगी गुजमानोऽभिधीयते” इत्युपक्रम्य तपःस्वाध्यायादयो दर्शिताः ।

व्यतिरेकमुच्यते तपस उपायत्वमाह —नातपस्विन इति । तपसोऽवान्तरस्यापारमुपा-  
यतोपयोगिनं दर्शयति, अनादि इति ।—अनादिभ्यां कर्मक्लेशवासनाभ्यां चित्ता, अत एव  
प्रत्युपस्थितम् उपनतं विषयजालं यस्याः सा तथोक्ता, अशुद्धिः रजस्तमःसमुदेकः,  
नान्तरेण तपः सन्भेदमापद्यते—सान्द्रस्य नितान्तविरलता सन्भेदः । ननुपादीयमानमपि  
तपो धातुवेषम्यहंतुतया योगप्रतिपक्ष इति कथं तदुपायः ? इत्यत आह, तच्च इति ।—

स हि क्रियायोगः ।

समाधिभावनार्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ॥ २ ॥

स हि आसेव्यमानः समाधिं भावयति, क्लेशांश्च प्रतनू-  
करोति, प्रतनूकृतान् क्लेशान् प्रसङ्गानाग्निना दग्धवीज-  
कल्पानप्रसवधर्म्मिणः करिष्यतीति, तेषां तनूकरणात् पुनः  
क्लेशैरपरामृष्टा सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिः सूक्ष्मा प्रज्ञा समाप्ता-  
धिकारा प्रतिप्रसवाय कल्पिष्यते इति ॥ २ ॥

अथ के ते क्लेशाः ? कियन्तो वा ? इति ।

तावन्नावमेव तपश्चरणीयं न यावता धातुवेषम्यमापद्येत्यर्थः । प्रणवादयः पुरुषमूक्त-  
रुद्रमण्डलब्राह्मणादयो वैदिकाः, पौराणिकाश्च ब्रह्मपारायणादयः । परमगुरुः  
भगवानोत्तरः तस्मिन्, यत्वेदमुक्तं “कामतोऽकामतो वाऽपि यत् करोमि शुभाशुभम् ।  
तत् सर्वं त्वयि संन्यस्तं त्वय्युक्तं करोम्यहम् ॥” इति । तत्फलसम्प्राप्तिं वा फलानभि-  
सम्भानेन कार्यकरणं, यत्वेदमुक्तं “कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन । मा  
कर्मफलहेतुर्भः सा ते सङ्गोऽस्त्वकर्मणि ॥” इति ॥ १ ॥

तस्य प्रयोजनाभिधानाय सूत्रमवतारप्रति—स हि इति ।

समाधिभावनार्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च इति सूत्रम् ।

ननु क्रियायोग एव चेत् क्लेशान् प्रतनूकरोति, कृतं तर्हि प्रसङ्गानेन ? इत्यत  
आह, प्रतनूकृतान् इति ।—क्रियार्थामस्य प्रतनूकरणमात्रे व्यापारो न तु बन्ध्यत्वे क्लेशानां,  
प्रसङ्गानस्य तु तद्वन्ध्यत्वे । दग्धवीजकल्पान् इति बन्ध्यत्वेन दग्धकल्पमवीजमाकप्यमुक्तम् ।  
स्यादेतत्, प्रसङ्गानमेव चेत् क्लेशानप्रसवधर्म्मिणः करिष्यति, कृतमेषां प्रतनूकरणेन ?  
इत्यत आह, तेषाम् इति ।—क्लेशानामतानव हि बलवद्विरोधियन्ता सत्त्वपुरुषान्यता-  
ख्यातिरुदेतमेव नीत्सङ्गते प्रागेव तद्वन्ध्यभावं कर्तुं, प्रविरलीकृतेषु तु क्लेशेषु दुर्बलेषु  
तद्विरोधिन्यपि वैराग्याभ्यामाभ्यामुपजायते, उपजाता चेतैरपरामृष्टा अनभिभूता नैव  
यावत् परामृश्यते, सत्त्वपुरुषान्यतामात्रख्यातिः सूक्ष्मा प्रज्ञा—अतीन्द्रियतया सूक्ष्मोऽस्या  
विषय इति सूक्ष्मा प्रज्ञा, प्रतिप्रसवाय प्रविलयाय कल्पिष्यते, कुतः ? यतः समाप्ताधिकारा  
समाप्तोऽधिकारः कार्यारम्भणं गुणानां यथा हेतुभूतया सा तथोक्तेति ॥ २ ॥

अविद्याऽस्मिता-राग-द्वेषाभिनिवेशाः पञ्च  
क्लेशाः ॥ ३ ॥

क्लेशा इति पञ्च विपर्यया इत्यर्थः । ते स्यन्दमाना  
गुणाधिकारं द्रढयन्ति, परिणाममवस्थापयन्ति, कार्यकारण-  
स्रोत उन्नमयन्ति, परस्परानुग्रहतन्त्री भूत्वा कर्मविपाकञ्च  
अभिनिर्हरन्ति इति ॥ ३ ॥

अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नो-  
दाराणाम् ॥ ४ ॥

अत्र अविद्या क्षेत्रं प्रसवभूमिः, उत्तरेषाम् अस्मितादीनां  
चतुर्विधकल्पितानां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् । तत्र का  
प्रसुप्तिः ? चेतसि शक्तिमात्रप्रतिष्ठानां बीजभावोपगमः, तस्य

पृच्छति—अथ इति ।

“अविद्या” इत्यादि सर्वेषां परिहरति—अविद्याऽस्मिता-राग-द्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः ।

क्लेशा इति व्याचष्टे, पञ्च विपर्यया इति ।—अविद्या तावद्विपर्यय एव,  
अस्मिताद्योऽप्यविद्यापादानाल्लदविनाभाववर्तिन इति विपर्ययाः, ततश्चाविद्यासमुच्छेदे  
तेषामपि समुच्छेदो युक्त इति भावः । तेषामुच्छेत्तव्यताहेतुं संसारकारणत्वमाह,  
ते इति ।—स्यन्दमानाः समुदाचरन्ता गुणानामधिकारं द्रढयन्ति बलवन्तं कुर्वन्ति, अत  
एव परिणाममवस्थापयन्ति, अत्यक्तमहदहङ्कारपरम्परया हि कार्यकारणस्रोत  
उन्नमयन्ति उद्भावयन्ति । यदर्थे सर्वमेतत् कुर्वन्ति तत् दर्शयति, परस्पर इति ।—  
कर्मणा विपाकः जात्यायुर्भोगलक्षणः पुरुषार्थः, तमसौ क्लेशा अभिनिर्हरन्ति  
निष्पादयन्ति । किं प्रत्येकं निष्पादयन्ति ? नेत्याह, परस्परानुग्रह इति ।—कर्मभिः  
क्लेशाः, सैश्वर्य कर्माणीति ॥ ३ ॥

हेतूनां क्लेशानामविद्यामूलत्वं दर्शयति—अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नो-  
दाराणाम् ।

तत्र का प्रसुप्तिः ? इति । स्वीचितामर्थक्रियाम् अकुर्वन्ता क्लेशाणां सद्भावेन  
प्रमाणमस्तीत्यभिप्रायः । पृच्छतः उत्तरमाह, चेतसि इति ।—मा नामार्थक्रियां कार्यः

प्रबोध आलम्बने सम्मुखीभावः, प्रसङ्गानवती दग्धक्लेश-  
वोजस्य सम्मुखीभूतेऽप्यालम्बने नासौ पुनरस्ति. दग्धवोजस्य  
कुतः प्ररोहः ? इति, अतः क्षीणक्लेशः कुशलखरमदेह इत्यु-  
च्यते, तत्रैव सा दग्धवोजभावा पञ्चमी क्लेशावस्था नान्यत्रेति,  
सतां क्लेशानां तदा वोजसामर्थ्यं दग्धमिति विषयस्य  
सम्मुखीभावेऽपि सति न भवत्येषां प्रबोधः, इत्युक्ता प्रसुप्ति-  
र्दग्धवोजानामप्ररोहश्च । तनुत्वमुच्यते, प्रतिपक्षभावानोप-  
हताः क्लेशास्तनवो भवन्ति । तथा विच्छिद्य विच्छिद्य तेन  
तेन आत्मना पुनः समुदाचरन्ति इति विच्छिन्नाः, कथम् ?  
रागकाले क्रोधस्य अदर्शनात्, न हि रागकाले क्रोधः समुदा-  
चरति, रागश्च क्वचित् दृश्यमानो न विषयान्तरे नास्ति.

क्लेशाः, विदेहप्रकृतिलयाणां वोजभावं प्राप्तास्तु ते शक्तिमार्गेण सन्ति क्षीर इव दधि  
न हि विवेकख्यातेरन्यदस्ति कारणं तद्व्यवस्थायाम्. अतो विदेहप्रकृतिलया विवेकख्याति-  
विरहिणः प्रसुतक्लेशा न यावदवधिकालं प्राप्नुवन्ति, तत्प्राप्तौ तु पुनराव्रताः सन्तः  
क्लेशान्तिषु तेषु विषयेषु सम्मुखीभवन्ति, शक्तिमार्गेण प्रतिष्ठा येषां ते तथोक्ताः, तदनेन  
उत्पत्तिशक्तिरुक्ता. वोजभावोपगम इति च कार्यशक्तिरिति । ननु विवेकख्यातिमर्तोऽपि  
क्लेशाः कस्मान्न प्रमुखाः ? इत्यत आह, प्रसङ्गानवत इति ।—खरमदेहः न तस्य देहान्तर-  
मुपपद्यते यदपेक्षयाऽस्य देहः पूर्वं इत्यर्थः । नान्यत्र विदेहादिषु इत्यर्थः । ननु  
मर्तो नात्यन्तविनाश इति किमिति तदीययोगाद्विचलनं विषयसम्मुखीभावे न क्लेशाः  
प्रवृत्त्यन्ते ? इत्यत आह, मताम् इति ।—सन्तु क्लेशाः, दग्धस्तेषां प्रसङ्गानाग्रिणा वोजभाव  
इत्यर्थः । क्लेशप्रतिपक्षः क्रियायोगः तस्य भाजनम् अनुष्ठानं तेनोपहृतात्मनः. अथवा सम्यग्-  
ज्ञानम् अविद्यायाः प्रतिपक्षः, भेददर्शनम् अस्मितायाः, माध्यस्थ्यं रागद्वेषयोः, अनुबन्ध-  
बुद्धिनिवृत्तिरभिविज्ञेयस्येति । विच्छित्तिमाह, तथा इति ।—क्लेशानामन्यतमेन समुदा-  
चरताऽभिभवाद्वा अत्यन्तं विषयमेव वा विच्छिद्य विच्छिद्य तेन तेनात्मना समुदाचरन्ति  
आविर्भवन्ति बाजीकरणायुपयोगेन वाऽभिभावकदौर्बल्येन वेति । वीर्या विच्छेद-  
समुदाचरयोः पौनःपुन्यं दर्शयता यथोक्तान् प्रमुखात् भेद उक्तः । रागेण वा समुदा-  
चरता विजातीयः क्रोधीऽभिभूयते, मज्जातीयश्च वा विषयान्तरवर्तिना रागेणैव विषयान्तर-

नैकस्यां स्त्रियां चैत्रो रक्त इति अन्यासु स्त्रीषु विरक्त इति, किन्तु तत्र रागो लब्धवृत्तिः अन्यत्र भविष्यद्वृत्तिरिति, स हि तदा प्रसुप्ततनुविच्छिन्नो भवति । विषये यो लब्धवृत्तिः स उदारः । सर्व एवैते क्लेशविषयत्वं नातिक्रामन्ति । कस्तर्हि विच्छिन्नः प्रसुप्तस्तनुरुदारो वा क्लेश इति ? उच्यते, सत्यमेवैतत्, किन्तु विशिष्टानामेवैतेषां विच्छिन्नादित्वं यथैव प्रतिपक्षभावनातो निवृत्तस्तथैव स्वयञ्चकाञ्चनेन अभिव्यक्त इति, सर्व एव अमी क्लेशा अविद्याभेदाः, कस्मात् ? सर्वेषु अविद्यैवाभिप्लवते, यदविद्यया वस्तु आकार्यते तदेवानुशरते क्लेशाः, विपर्यासप्रत्ययकाले उपलभ्यन्ते क्षीयमाणां चाविद्याम् अनुक्षीयन्त इति ॥ ४ ॥

तत्र अविद्यास्वरूपमुच्यते ।

अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचि-

सुखात्मख्यातिरविद्या ॥ ५ ॥

वर्ती रागोऽभिभूयत इत्याह—राग इति । भविष्यद्वृत्तिसंयुती गतिर्यथायोगं वेदितव्येत्याह, स हि इति ।—भविष्यद्वृत्तिक्लेशमात्रपरामर्शं सर्वनाम, न चैवरागपरामर्शं, तस्य विच्छिन्नादेवेति । उदारमाह—विषय इति । ननु उदार एव पुरुषान् क्लिष्टातीति भवतु क्लेशः, अन्ये तु अक्षिप्रन्त, कथं क्लेशाः ? इत्यत आह, सर्व एवैते इति ।—क्लेशविषयत्वं क्लेशपदवाच्यत्वं, नातिक्रामन्ति उदारतामापद्यमानाः, अत एव तेऽपि हेया इति भावः । क्लेशत्वेनैकतां मन्यमानशोदयति—कस्तर्हि ? इति । क्लेशत्वेन समानत्वेऽपि यथोक्तावस्थाभेदाद्विशेष इति परेऽहरति—उच्यते, सत्यम् इति । स्यादेतत्, अविद्यातो भवन्तु क्लेशाः, तथाऽप्यविद्यानिवृत्तौ कस्मान्नवर्त्तन्ते ? न खलु पटः कुविन्दनिवृत्तौ निवर्त्तते इत्यत आह, सर्व एव इति ।—भेदा इव भेदास्तदविनिर्भागवर्त्तिन इति यावत् । पृच्छति—कस्मात् इति । उत्तरमाह—सर्वेषु इति । तदेव स्फुटयति, यदिति ।—आकार्यते समारोप्यते । शेषं सुगमम् । “प्रसुप्तान्तत्त्वलीनानां तन्ववस्थाश्च योगिनाम् । विच्छिन्नोदाररूपाश्च क्लेशा विषयसंज्ञिनाम् ॥” इति सङ्ग्रहः ॥ ४ ॥

अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या इति सूत्रम् ।—अनित्यलोपयोगि विशेषणं कार्यम् इति ।



अनित्ये कार्ये नित्यख्यातिः, तद्यथा, ध्रुवा पृथिवी, ध्रुवा सचन्द्रतारका द्यौः, अमृता दिवौकस इति । तथा अशुचौ परमबीभत्से काये—उक्तञ्च “स्थानाद्बीजादुपष्टम्भान्निस्यन्दान्निधनादपि । कायमाधेयशौचत्वात् पण्डिता ह्यशुचिं विदुः ॥” इत्यशुचौ शुचिख्यातिर्दृश्यते, न केव शशाङ्कलेखा कमनीयेयं कन्या मध्वमृतावयवनिर्मितेव चन्द्रं भित्त्वा निःसृतेव ज्ञायते, नीलोत्पलपत्रायताक्षी हावगर्भाभ्यां लोचनाभ्यां जीवलोकमाश्वासयन्तीवेति, कस्य केनाभिसम्बन्धः, भवति चेवमशुचौ शुचिविपर्यासप्रत्यय इति । एतेनापुण्ये पुण्यप्रत्ययस्तयैवानर्थे चार्थप्रत्ययो व्याख्यातः । तथा दुःखे सुखख्यातिं—वक्ष्यति “परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः” इति, तत्र सुखख्यातिरविद्या । तथा अनात्मनि आत्मख्यातिः बाह्योपकरणेषु चेतनाचेतनेषु,

केचित् किल भूतानि नित्यत्वेनाभिमन्यमानास्तद्रूपमभीषवस्तान्वेवोपासते, एवं धूमादिमार्गानुपासते चन्द्रम्येतारकाद्युलोकाग्निनानाभिमन्यमानास्तन्नामये, एवं दिवौकसः देवानमृतानभिमन्यमानास्तद्वायव्यं सोमं पिबन्ति, आन्नायते हि “अपाम सोमममृता अभूम” इति, सेयमनित्येषु नित्यख्यातिरविद्या । तथाऽशुचौ परमबीभत्से काये—अर्द्धोक्त एव कायबीभत्सतायां वेद्यासिकौ गार्था पठति, स्थानात् इति।—मातुरुदरं मृवादुपहतं स्थानं, पित्रोर्लोहितरेतसौ बीजम्, अश्रितपीताहाररसादिभाव उपपद्यते, तेन हि शरीरं सन्धार्यते, नित्यन्दः प्रसिद्धः, निधनञ्च श्रोत्रियशरीरमन्यपविवयति तत्स्यर्थं ज्ञानविधानात् । ननु यदि शरीरमशुचि कृतं तर्हि मज्जलादिचालनेन ? इत्यत आह, आधेयशौचत्वात् इति।—स्वभावेनाशुचेरपि शरीरस्य शौचमाधेयं, सुगन्धितेव कामिनीनामङ्गरागादिति । अर्द्धोक्तं पूरयति, इत्यशुचौ इति ।—इत्युक्तेभ्यो हेतुभ्योऽशुचौ शरीर इत्यर्थः । शुचिख्यातिमाह—नवा इति । हावः शङ्कराजालीला, कस्य स्त्रीकायस्य परमबीभत्सस्य, केन मन्दतमसा दृश्येन शशाङ्कलेखादिना सम्बन्धः । एतेन अशुचिस्त्रीकाये शुचिख्यातिप्रदर्शनेन, अपुण्ये हिंसादौ, संसारमोचकादौनां पुण्यप्रत्ययः, एवमर्जनरक्षणदिदुःखवृत्ततयऽनर्थे धनादौ अर्थप्रत्ययो

भोगाधिष्ठाने वा शरीरे, पुरुषोपकरणे वा मनसि, अनात्मनि  
आत्मव्यातिरिति, तथैतद्वक्तं “व्यक्तमव्यक्तं वा सत्त्वमात्मत्वेन  
अभिप्रतौत्य तस्य सम्पदमनु नन्दति आत्मसम्पदं मन्वानः, तस्य  
व्यापदमनुशोचति आत्मव्यापदं मन्वमानः, स सर्वोऽप्रतिबुद्धः”  
इति. एषा चतुष्पदा भवति अविद्या मूलमस्य क्लेशसन्तानस्य  
कर्माशयस्य च सविपाकस्य इति। तस्याश्चामित्रागोष्पद-  
वत् वस्तुसतत्त्वं विज्ञेयं, यथा नामित्रो मित्राभावो न  
मित्रमात्रं, किन्तु तद्विरुद्धः सपक्षः, यथा वा अगोष्पदं न गोष्पदा-

व्याख्यातः, सर्वेषां जगृप्सितत्वेनाशचिन्तात् । तथा दुःख इति ।—सुगमम् । तथाऽनात्मनि  
इति ।—सुगमम् । तथैतद्वक्तं पञ्चशिखेन, व्यक्तं चेतनं पुनर्दारपश्चादि, अव्यक्तम्  
अचेतनं श्रुत्यासनाशनादि । स सर्वोऽप्रतिबुद्धः मूढः । चत्वारि पदानि स्थानान्यस्या इति  
चतुष्पदा । नन्वस्या अपि दिक्षोहान्तातचक्रादिविषयाऽनन्तपदाविद्या, तत् किमुच्यते  
चतुष्पदा ? इत्यत आह, मूलमस्य इति ।—सत्तु नामान्या अप्यविद्याः, संसारमार्गेजं  
चतुष्पदैवेति । नन्वविद्येति नञ्जनमासः पूर्वपदार्थप्रधानो वा स्यात् यथा अमचिक-  
मिति ? उत्तरपदार्थप्रधानो वा यथा अराजपुरुष इति ? अन्यपदार्थप्रधानो वा यथा  
अमचिको देश इति ? तत्र पूर्वपदार्थप्रधानत्वे विद्यायाः प्रसज्यप्रतिषेधो गम्यत, न चास्य  
क्लेशादिकारणत्वम्, उत्तरपदार्थप्रधानत्वं वा विश्वैव कस्यचिदभावेन विशिष्टा गम्यत,  
सा च क्लेशादिपरिपन्थिनी न तु तद्वीजं, न हि प्रधानोपधातौ प्रधानगुणो युक्तः,  
तदनुपधाताय गुणे त्वन्यायकल्पना, तस्माद्विद्यास्वरूपानुपधाताय नञोऽन्यथाकरणम्  
अध्याहारी वा निषेधस्येति, अन्यपदार्थप्रधानत्वे त्वविद्यमानविद्या बुद्धिर्वक्तव्या. न चामौ  
विद्यायाः अभावमात्रेण क्लेशादिवोजं विवेकव्यातिपूर्वकनिरोधसम्पन्नाया अपि तथात्व-  
प्रसङ्गात् ; तस्मान् सर्वथैवाविद्याया न क्लेशादिमूलनेत्यत आह, तस्याश्च इति ।—वस्तुनो  
भावो वस्तुसतत्त्वं वस्तुत्वमित्यर्थः, तदनेन न प्रसज्यप्रतिषेधो नापि विश्वैवाविद्या  
नापि तदभावविशिष्टा बुद्धिः, अपि तु विद्याविरुद्धं विप्रत्ययज्ञानमविद्येत्युक्तं, लोकाधीना-  
वधारणो हि शब्दार्थसम्बन्धः, लोके चोत्तरपदार्थप्रधानस्यापि नञः उत्तरपदाभिधेयोप-  
सर्गकश्च तल्लजिततद्विरुद्धपरतया तत्र तद्विपक्षव्येरिहापि तद्विरुद्धे व्रतित्वमिति भावः ।  
दृष्टान्तं विभजो, यथा नामित्र इति ।—न मित्राभावः, नापि मित्रावमिष्यस्थानान्तरं

भावो न गोष्यदमात्रं, किन्तु देश एव ताभ्यामन्यत् वस्त्वन्तरम्, एवमविद्या न प्रमाणं न प्रमाणाभावः, किन्तु विद्याविपरीतं ज्ञानान्तरमविद्येति ॥ ५ ॥

**दृग्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता ॥ ६ ॥**

पुरुषो दृक्शक्तिर्बुद्धिर्दर्शनशक्तिरित्येतयोः एकस्वरूपापत्तिरिवास्मिताक्लेग उच्यते । भोक्तृभोग्यशक्तयोः अत्यन्तविभक्तयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोरविभागप्राप्ताविव सत्यां भोगः कल्पते, स्वरूपप्रतिलम्भे तु तयोः कैवल्यमेव भवति, कुतो भोगः ? इति । तथाचोक्तं “बुद्धितः परं पुरुषमाकारशीलविद्यादिभिर्विभक्तमपश्यन् कुर्यात्तत्रात्मबुद्धिं मोहेन” इति ॥ ६ ॥

वस्तु तत्र, किन्तु तद्विरुद्धः सपन्न इति वक्तव्यम् । तथाऽगोष्यदमिति न गोष्यदाभावो न गोष्यदमात्रं, किन्तु देश एव विपुलो गोष्यदविरुद्धः ताभ्याम् अभावगोष्यदाभ्यामन्य इति अर्थादस्त्वन्तरम् । दार्ष्टान्तिके योजयति—एवम् इति ॥ ५ ॥

अविद्यामुक्ता तस्याः कार्यमस्मितां रागादिवरिष्ठमाह, दृग्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता इति ।—दृक् च दर्शनञ्च ते एव शक्ती तयोरात्माऽनात्मनोः अनात्मानि आत्मज्ञानलक्षणाऽविद्यापादिता या एकात्मतेव एकार्थतेव, न तु परमार्थत एकात्मता साऽस्मिता । दृग्दर्शनयोरिति वक्तव्ये तयोर्भोक्तृभोग्ययोग्यतालक्षणं सम्बन्धं दर्शयितुं शक्तिग्रहणम् ।

सूत्रं विवृणोति—पुरुष इति । ननु अनयोरभेदप्रतीतिरभेद एव कस्माद्भवति ? कुतश्चैकत्वं किञ्चाति पुरुषम् ? इत्यत आह, भोक्तृभोग्यशक्तीः इति ।—भोक्तृशक्तिः पुरुषः, भोग्यशक्तिः बुद्धिः, तयोरात्यन्तविभक्तयोः । कुतोऽत्यन्तविभक्तत्वम् ? इत्यत आह, अत्यन्तासङ्कीर्णयोः इति ।—अपरिणामिचादिधर्मकः पुरुषः, परिणामित्वादिधर्मिका बुद्धिरित्यसङ्कीर्णता, तदनेन प्रतीयमानोऽप्यभेदो न पारमार्थिक इत्युक्तम् । अविभागेति ।—क्लेशत्वमुक्तम् । अन्वयं दर्शयित्वा व्यतिरेकमाह, स्वरूप इति ।—प्रतिलम्भः विवेकख्यातिः । परस्याप्येतत् सम्यतमित्याह, तथा चोक्तं पञ्चशिवेन बुद्धित इति ।—आकारः स्वरूपं, सदा विशुद्धिः, शीलम् औदासीन्यं, विद्या चैतन्यं, बुद्धिरविशुद्धा अनुदासीना जडा चेति, तत्रात्मबुद्धिरविद्या, मोहः पूर्वाविद्याजनितः संस्कारः, तमो वा, अविद्यायास्त्वामसत्वादिति ॥ ६ ॥

## सुखानुशयी रागः ॥ ७ ॥

सुखाभिज्ञस्य सुखानुस्मृतिपूर्वः सुखे तत्साधने वा यो  
गर्हस्तृणा लोभः स राग इति ॥ ७ ॥

## दुःखानुशयी द्वेषः ॥ ८ ॥

दुःखाभिज्ञस्य दुःखानुस्मृतिपूर्वो दुःखे तत्साधने वा यः  
प्रतिघो मन्युर्जिघांसा क्रोधः स द्वेष इति ॥ ८ ॥

## स्वरसवाही विदुषोऽपि तथा रूढोऽभिनि- वेशः ॥ ९ ॥

सर्वस्य प्राणिन इयमात्माऽऽशीर्नित्या भवति सा न भूवं  
भूयासमिति, न चाननुभूतमरणधर्मकस्यैषा भवति आत्माऽऽशीः,  
एतया च पूर्वजन्मानुभवः प्रतीयते, स चायमभि-

विवेकदर्शने रागादीनां विनिवृत्तेरविद्याऽपादिताऽस्मिता रागादीनां निदानमित्य-  
स्मिताऽनन्तरं रागादीन् लक्षयति—सुखानुशयी रागः ।

सुखानभिज्ञस्य शृणेरभावात् सुखाभिज्ञस्येत्युक्तम् । स्वार्थमाणे सुखे रागः  
सुखानुस्मृतिपूर्वकः, अनभूयमाने तु सुखे नानुस्मृतिमपि क्षते, तत्साधने तु स्वार्थमाणे  
दृश्यमाने वा सुखानुस्मृतिपूर्वे एव रागः, दृश्यमानमपि हि सुखसाधनं  
तज्जातीयस्य सुखहेतुतां श्रुत्वा तज्जातीयतया चास्य सुखहेतुमनुमायेच्छति ।  
अनुशयीति पदार्थमाह—य इति ॥ ७ ॥

दुःखानुशयी द्वेषः ।

दुःखाभिज्ञस्येति पूर्ववत् व्याख्येयम् । अनुशयिपदार्थमाह, यः प्रतिघ्न इति ।—  
प्रतिहन्तीति प्रतिघ्नः । एतदेव पश्चाद्वैविर्ब्रूणीति—मन्युः इति ॥ ८ ॥

स्वरसवाही विदुषोऽपि तथा रूढोऽभिनिवेशः ।

अभिनिवेशपदार्थे व्याचष्टे, सर्वस्य प्राणिन इति ।—इयमात्माऽऽशीः आत्मनि  
प्राप्तेना, सा न भूवं सा अभावो भूवं, भूयास जीव्यासमिति, न चाननुभूतमरण-  
धर्मकस्य अननुभूतो मरणधर्मो येन जन्तुना तस्यैवं भवत्यात्माऽऽशीः । अभिनिवेशो  
मरणभयम् । प्रसङ्गतो जन्मान्तरं प्रत्याचक्षणं नास्तिकं निराकरोति, एतथा  
इति ।—प्रत्युदितस्य शरीरस्य प्रियमाणवान् पूर्वजन्मानुभवः प्रतीयते निक्काय-

निवेशः क्लेशः स्वरसवाहौ क्लमेरपि जातमात्रस्य प्रत्यक्षानु-  
मानागमैरसम्भावितौ मरणवास उच्छेदेदृष्ट्यात्मकः पूर्व-  
जन्मानुभूतं मरणदुःखमनुमापयति । यथा चायमत्यन्त-  
मूढेषु दृश्यते क्लेशस्तथा विदुषोऽपि विज्ञातपूर्वापरान्तस्य  
रूढः, कस्मात् ? समाना हि तयोः कुशलाकुशलयोः मरण-  
दुःखानुभवादियं वासनेति ॥ ८ ॥

विशिष्टाभिरपूर्वाभिर्देहेन्द्रियवेदनाभिरभिसम्बन्धो जन्म तस्यानुभवः प्राप्तिः सा  
प्रतीयते । कथमित्यत आह—स चायमभिनवेश इति । अर्द्धांतावेवास्य क्लेशत्वमाह,  
क्लेश इति ।—अयमहितकर्मादिना जन्तून् क्लियति दुःखाकरोति इति क्लेशः ।  
वक्तुमुपक्रान्तं परिसमापयति, स्वरसवाहौ इति ।—स्वभावेन वासनारूपेण वहनशीलः, न  
पुनरागन्तुकः । क्लमेरपि जातमात्रस्य दुःखबहुलस्य निरुद्धतमचैतन्यस्य । अनागन्तुकत्वे  
हेतुमाह, प्रत्यक्ष इति ।—प्रत्यक्षानुमानागमैः प्रत्युदिते जन्मनि असम्भावितः असम्पादितः  
पूर्वजन्मानुभूतं मरणदुःखमनुमापयति । अयमभिसम्बन्धः— जातमात्र एव हि  
बालकी मारकवस्तुदर्शनात् वेपमानः कम्पविशेषादनुमितमरणप्रत्ययासत्तिलती  
विभ्यदपलभ्यते, दुःखात् दुःखहेतीश्च भयं दृष्टं, न चास्मिन् जन्मनि अनेन मरण-  
मनुभूतमनुमितं श्रुतं वा प्रागेवास्य दुःखत्वं वा अवगम्यते, तस्मात्तस्य तथाभूतस्य स्मृतिः  
परिशिष्यते, न चैयं संस्कारादृते, न चार्थं संस्कारोऽनुभवं विना, न चास्मिन् जन्मन्यनुभवः  
इति प्राग्बोध्यः परिशिष्यते इत्यासीत् पूर्वजन्मसम्बन्ध इति । तथा-पदे यथा-पदमाकाङ्क्षत  
इत्यर्थप्राप्तिं यथा-पदे सति यादृशी वाक्यार्थी भवति तादृशं दर्शयति, यथा चायम्  
इति ।—अत्यन्तमूढेषु मन्दतमचैतन्येषु । विदित्वा दर्शयति, विज्ञातपूर्वापरान्तस्य इति ।  
—अन्तः कीटिः, पुरुषस्य हि पूर्वा कीटिः संसारः, उत्तरा केवल्यां, सैव विज्ञाता श्रुतान-  
मानाभ्यां येन स तथोक्तः, सोऽयं मरणवासः आ क्लमेरा च विदुषी रुढः प्रसिद्ध इति ।  
ननु अविदुषी भवतु मरणवासी विदुषस्तु न सम्भवति विदुषीन्मूलितत्वात् ? अनुन्मूलने  
वा अस्य मरणवासस्य स्यादत्यन्तमत्त्वम् ? इत्याशयवान् पृच्छति—कस्मात् इति । उत्तरं,  
समाना हि इति ।—न सम्यग्ज्ञातवान् विद्वान्, अपि तु श्रुतानुमानविवेकी  
इति भावः ॥ ९ ॥

ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ॥ १० ॥

ते पञ्च क्लेशा दग्धबीजकल्पा योगिनश्चरिताधिकारे  
चेतसि प्रलीने सह तेनैव अस्तं गच्छन्ति ॥ १० ॥

स्थितानान्तु बीजभावोपगतानां—

ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ ॥

क्लेशानां या वृत्तयः स्थूलास्ताः क्रियायोगिन तनूकताः  
सत्यः प्रसङ्गान्नैन ध्यानंन हातव्या, यावत् सूक्ष्मीकृता यावत्  
दग्धबीजकल्पा इति । यथा च वस्त्राणां स्थूलो मलः पूर्वं  
निर्धूयते पश्चात् सूक्ष्मो यत्नेनोपायेन च अपनीयते, तथा  
स्वल्पप्रतिपक्षाः स्थूला वृत्तयः क्लेशानां, सूक्ष्मास्तु महाप्रतिपक्षा  
इति ॥ ११ ॥

तदेवं क्लेशा लक्षिताः, तेषाञ्च हेयानां प्रसृतनुविच्छिन्नोदाररूपतया चतस्रोऽवस्था  
दर्शिताः, कस्मात् पुनः पञ्चमी क्लेशावस्था दग्धबीजभावतया सूक्ष्मा न स्व-  
कारिण कथिता ? इत्यत आह, ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः । —यत् । कल पुरुषप्रयत्नगोचरः  
तदुपदिश्यते, न च सूक्ष्मावस्था हानप्रयत्नगोचरः, किन्तु प्रतिप्रसवेन कार्थस्य चित्त-  
स्यास्मितालक्षणकारणभावापत्त्या हातव्येति ।

व्याचष्टे, ते इति ।—सुगमम् ॥ १० ॥

अथ क्रियायोगतनूकतानां क्लेशानां किं विषयान् पुरुषप्रयत्नात् हानम् ? इत्यत  
आह, स्थितानान्तु बीजभावोपगतानाम् इति । —अनेन बन्धो व्यबच्छिनत्ति ।

स्वं पठति—ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः इति ।

व्याचष्टे, क्लेशानाम् इति । —क्रियायोगतनूकता अपि हि प्रतिप्रसवहेतुभावेन  
कार्यतः स्वरूपतश्च शक्या उच्छेत्तुमिति स्थूला उक्ताः । पुरुषप्रयत्नस्य प्रसङ्गान्नगोचरस्या-  
वधिमाह—यावत् इति । सूक्ष्मीकृता इति विवक्षीति—दग्ध इति । अत्रैव  
दृष्टान्तमाह, यथा च वस्त्राणाम् इति । —यत्नेन तत्क्षालनादिना, उपायेन चारसंयोगा-  
दिना । स्थूलसूक्ष्मातामात्रतया दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साम्यं, न पुनः प्रयत्नापनेयतया, प्रति-  
प्रसवहेयेषु तदसम्भवात् । स्वल्पः प्रतिपक्षः उच्छेदहेतुर्यासां तात्तवीकृताः । महान्  
प्रतिपक्ष उच्छेदहेतुर्यासां तात्तवीकृताः, प्रतिप्रसवस्य चाधस्तात् क्लेशोच्छेदसाधकं स्यात्  
प्रसङ्गान्नमित्यवरतया स्वल्पमुक्तम् ॥ ११ ॥

क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेद-  
नीयः ॥ १२ ॥

तत्र पुण्यापुण्यकर्माशयः कामलोभमोहक्रोधप्रसवः । स  
दृष्टजन्मवेदनीयश्चादृष्टजन्मवेदनीयश्च, तत्र तीव्रसंवेगेन  
मन्त्रतपःसमाधिभिर्निर्वर्तितः ईश्वरदेवतामहर्षिमहानुभावाना-  
माराधनाः यः परिनिष्पन्नः स सद्यः परिपच्यते पुण्यकर्मा-  
शय इति । तथा तीव्रक्लेशेन भीतव्याधितकृपणेषु  
विश्वाप्तोपगतेषु वा महानुभावेषु वा तपस्विषु कृतः पुनः पुनरप-  
कारः स चापि पापकर्माशयः सद्य एव परिपच्यते । यथा  
नन्दीश्वरः कुमारो मनुष्यपरिणामं हित्वा देवत्वेन परिणतः,  
तथा नहुषोऽपि देवानामिन्द्रः स्वकं परिणामं हित्वा तिर्यक्-  
त्वेन परिणत इति । तत्र नारकाणां नास्ति दृष्टजन्मवेद-  
नीयः कर्माशयः, क्षीणक्लेशानामपि नास्ति अदृष्टजन्मवेद-  
नीयः कर्माशय इति ॥ १२ ॥

स्यादेतत्, जात्यायुर्भोगहेतवः क्लेशाः, कर्माशयश्च तथा, न तु अविद्यादयः,  
न च कथमाविद्यादयः क्लेशाः ? इत्यत आह, क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः । —  
क्लेशो मूलं यस्योत्पादे च कार्यकरणे च स तथोक्तः । एतदुक्तं भवति, अविद्यादि-  
मूलः कर्माशयो जात्यायुर्भोगहेतुरित्यविद्यादयोऽपि तद्वेतव्येऽतः क्लेश इति ।

व्याचष्टे, तत्र इति । — आशिरते सांसारिकाः पुरुषा अस्मिन्नित्याशयः, कर्मक्षानाशयौ  
धर्माधर्मौ कामात् काम्यकर्मप्रवृत्तौ स्वर्गादिहेतुधर्मौ भवति, एवं लोभात् परद्रव्याप-  
हारादावधर्मः, एवं मोहादधर्मं हिंसादौ धर्मबुद्धेः प्रवर्तमानस्याधर्म एव, न तु अस्ति  
मोहजो धर्मः, अस्ति क्रोधजो धर्मः, तद्वयथा ध्रुवस्य जनकावमानजन्मनः क्रोधात्  
तज्जिगोषया अहितेन कर्माशयेन पुण्येनान्तरिक्षलोकावासिनामुपरि स्थानं, अधर्मस्तु  
क्रोधजो ब्रह्मवधादिजन्मा प्रसिद्ध एव भूतानाम् । तस्य द्वैविध्यमाह — स दृष्टजन्म-  
वेदनीयश्च इति । दृष्टजन्मवेदनीयमाह — तीव्रसंवेगेन इति । यथासङ्गेन दृष्टान्तावाह —

सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः ॥१३॥

सस्रु क्लेशेषु कर्माशयो विपाकारम्भी भवति, नोच्छिन्न-  
क्लेशमूलः । यथा तुषावनडाः शालितण्डुला अदग्धबीजभावा  
प्ररोहसमर्था भवन्ति, नापनीततुषा दग्धबीजभावा वा, तथा  
क्लेशावनडः कर्माशयो विपाकप्ररोही भवति नापनीतक्लेशो न  
प्रसङ्गानदग्धक्लेशबीजभावी वेति । स च विपाकस्त्रिविधो  
जातिरायुर्भोग इति । त्वेदं विचार्यते, किमेकं कर्म एकस्य  
जन्मनः कारणम् ? अथैकं कर्म अनेकं जन्म आक्षिपति ? इति ;  
द्वितीया विचारणा—किमनेकं कर्म अनेकं जन्म निर्वर्त्तयति ?  
अथ अनेकं कर्मैकं जन्म निर्वर्त्तयति ? इति । न तावदेकं

यथा नन्दीश्वर इति । तत्र नारकाणामिति ।—येन कर्माशयेन कुम्भीपाकादयो  
नरकभेदाः प्राप्यन्ते तत्कारिणो नारकाः, तेषां नास्ति दृष्टजन्मवेदनीयः कर्माशयः, न  
हि मनुष्यशरीरेण तत्परिणामभेदेन वा सा तादृशी वत्सरसहस्रादिनिरन्तरीपभोग्या  
वेदना सम्भवति इति । शेषं सुगमम् ॥ १२ ॥

स्यादेतत्, आविद्यामूलत्वे कर्माशयस्य विद्योत्पादे सत्यविद्याविनाशान्मा नाम  
कर्माशयान्तरं चैषीत्, प्राक्तनकर्माशयानामनादिभवपरम्परासञ्चितानामसङ्ग्रातानाम-  
नियतविपाककालानां भोगेन चपयितुमशक्यत्वादशक्योच्छेदः संसारः स्यात् ? इत्यत  
आह, सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः इति ।—एतदुक्तं भवति—सुखदुःखफलो  
हि कर्माशयस्योदर्थेन तन्नान्तरीयकतया जन्मायुषी अपि प्रसूते, सुखदुःखे च  
रामहेषानुषक्ते तदविनिर्भागवर्त्तिनी तदभावे न भवतः, न चास्ति सम्भवो न  
च तत्र यस्तृष्यति वा उद्विजते वा तच्च तस्य सुखं वा दुःखं वेति,  
तद्विद्यमानभूमिः क्लेशसलिलावसिक्ता कर्मफलप्रसवक्षेवमित्यस्ति क्लेशानां फलोपजननेऽपि  
कर्माशयसहकारितेति, क्लेशसमुच्छेदे सहकारिवैकल्यात् सद्रूप्यनन्तीऽप्यनियतविपाक-  
कालोऽपि प्रसङ्गानदग्धबीजभावी न फलाय कल्पत इति ।

उक्तमर्थं भाष्यमेव द्योतयति ।—सस्रु इति । अथैव दृष्टान्तमाह, यथा तुष इति ।  
—सतुषा अपि दग्धबीजभावाः स्वेदादिभिः । दार्ष्टान्तिके योजयति—तथा इति ।  
ननु न क्लेशाः शक्त्या अपनेतुं, न हि सतामपनयः ? इत्यत आह—न प्रसङ्गान-  
दग्धक्लेशबीजभावी वा इति । विपाकस्य वैविध्यमाह, स च इति ।—विपच्यते



कर्मैकस्य जन्मनः कारणं, कस्मात् ? अनादिकालप्रचितस्य असङ्ख्यस्यावशिष्टकर्मणः साम्प्रतिकस्य च फलक्रमानियमाद-  
नाश्वासो लोकस्य प्रसक्तः, स चानिष्ट इति । न चैकं  
कर्मानेकस्य जन्मनः कारणं, कस्मात् ? अनेकेषु कर्मसु एकैकमेव  
कर्मानेकस्य जन्मनः कारणमित्यवशिष्टस्य विपाककालाभावः  
प्रसक्तः, स चाप्यनिष्ट इति । न चानेकं कर्मानेकस्य जन्मनः  
कारणं, कस्मात् ? तदनेकं जन्म युगपन्न सम्भवतीति क्रमेण

साध्यते कर्मभिरिति विपाकः । कर्मैकत्वं ध्रुवं कृत्वा जन्मैकत्वानेकत्वगीचरा  
प्रथमा विचारणा, द्वितीया तु कर्मानेकत्वं ध्रुवं कृत्वा जन्मैकत्वानेकत्वगीचरा,  
तदेवं चत्वारो विकल्पाः, तत्र प्रथमं विकल्पमपाकरोति—न तावदेकं कर्मैकस्य  
जन्मनः कारणम् इति । पृच्छति—कस्मात् इति । उत्तरमाह, अनादि इति ।—  
अनादिकाले एकैकजन्मप्रचितस्य, अत एवासङ्ख्यस्य, एकैकजन्मप्रतिपादकस्मात्  
कर्मणोऽवशिष्टस्य कर्मणः, साम्प्रतिकस्य च फलक्रमानियमादनाश्वासो लोकस्य प्रसक्तः स  
चानिष्ट इति । एतदुक्तं भवति, कर्मक्षेत्रस्य विरलत्वात् तदल्पतिबाहल्याच्चात्मीयोऽन्व-  
सम्पीडिताथ कर्माशया निरन्तरोत्पत्तयो निरुच्छासाः स्वविपाकं प्रतीति न फलक्रमः  
शक्योऽवधारयितुं प्रेक्षावतेत्यनाश्वासः पुण्यानुष्ठानं प्रति प्रसक्त इति । द्वितीयं विकल्प-  
मपाकरोति—न चैकं कर्मानेकस्य जन्मनः कारणम् इति । पृच्छति—कस्मात् इति ।  
उत्तरमाह अनेकेषु इति ।—अनेकस्मिन् जन्मनि आहितमेकमेव कर्मानेकस्य  
जन्मलक्षणस्य विपाकस्य निमित्तमित्यवशिष्टस्य विपाककालाभावः प्रसक्तः, स चाप्यनिष्ट  
इति कर्मवैफल्येन तदननुष्ठानप्रसङ्गात् । यदैकजन्मसमुच्छेदे कर्मणि एकस्मिन् फल-  
क्रमानियमादनाश्वासस्तदा कौव कथा बहुजन्मसमुच्छेदे कर्मणि एकस्मिन्, तत्र  
स्त्वसराभावात् विपाककालाभाव एव साम्प्रतिकस्येति भावः । तृतीयं विकल्प-  
मपाकरोति—न चानेकं कर्मानेकस्य जन्मनः कारणम् इति । तत्र हेतुमाह,  
तत् इति ।—तदनेकं जन्म युगपन्न सम्भवति अयोगिन इति क्रमेण वाच्यं । यदि हि  
कर्मसहस्रं युगपज्जन्मसहस्रं प्रसूयति तत एव कर्मसहस्रप्रचयादवशिष्टस्य विपाक-  
कालः फलक्रमनियमश्च स्यातां, न तु अस्ति जन्मनां यौगपद्यम, एवमेव प्रथमपक्ष  
एवोक्तं दूषणमित्यर्थः । तदेवं पक्षवये निराकृते पारिस्थ्यादनेकं कर्मैकस्य जन्मनः

वाच्यं, तथा च पूर्वदोषानुषङ्गः, तस्माज्जन्मप्रायणान्तरे कृतः पुण्यापुण्यकर्माशयप्रचयो विचित्रः प्रधानोपसर्जनभावेनावस्थितः प्रायणाभिव्यक्त एकप्रघटकेन मिलित्वा मरणं प्रसाध्य सम्भूच्छित्त एकमेव जन्म करोति, तच्च जन्म तेनैव कर्मणा लब्धायुष्कं भवति, तस्मिन्नायुषि तेनैव कर्मणा भोगः सम्पद्यत इति, असौ कर्माशयो जन्मायुर्भोगहेतुत्वात् त्रिविपाकोऽभिधीयत इति, अत एकभविकः कर्माशय उक्त इति ।

दृष्टजन्मवेदनीयस्वेकविपाकारम्भो भोगहेतुत्वात्, द्विविपाकारम्भो वा आयुर्भोगहेतुत्वात्, नन्दीश्वरवन्नहुषवहा इति । क्लेशकर्मविपाकानुभवनिमित्ताभिस्तु वासनाभिरनादिकाल-

कारणमिति पक्षो व्यवतिष्ठत इत्याह, तस्माज्जन्म इति ।—जन्म च प्रायणश्च जन्मशयणं, तयोरन्तरं मध्यं तस्मिन्, विचित्रसुखदुःखफलोपहारिण विचित्रः, यदव्यक्तमुद्भूतमनन्तरमेव फलं दास्यति तत् प्रधानं, यत्तु विलम्बेन तदुपसर्जनं, प्रायणं मरणं, तेनाभिव्यक्तः स्वकार्यारम्भणाभिमुख्यमनुपनीतः, एकप्रघटकेन युगपत्, सम्भूच्छित्तः जन्मादिजनने कार्यं कर्तव्ये एकलीलीभावमापन्नः, एकमेव जन्म करोति नानेकं, तच्च जन्म मनुष्यादिभावः, तेनैव कर्मणा लब्धायुष्कं कालभेदाग्नियतजीवनं च भवतीति, तस्मिन्नायुषि तेनैव कर्मणा भोगः सुखदः सुसाक्षात्कारः स्वसम्बन्धितया सम्पद्यत इति, तस्मादसौ कर्माशयो जात्यायुर्भोगहेतुत्वात् त्रिविपाकोऽभिधीयते । औसर्गिकमुपसंहरति, अत एकभविकः कर्माशय उक्त इति ।—एको भव एकभवः, पूर्वकालेक इत्यादिना समासः, एकभवीऽस्यासीति मत्वर्थीयञ् । क्वचित् पाठ एकभविक इति, तत्रैकभवशब्दात् भवार्थे ठक्प्रत्ययः, एकजन्मावच्छिन्नमस्य भवनमित्यर्थः ।

तदेवमौसर्गिकैकभविकस्य त्रिविपाकत्वमुक्त्वा दृष्टजन्मवेदनीयस्यैहिकस्य कर्मणस्त्रिविपाकत्वं व्यवच्छिनत्ति, दृष्ट इति ।—नन्दीश्वरस्य खल्वष्टवर्षावच्छिन्नायुषो मनुष्यजन्मनसोत्रसंवेगाधिमात्रोपायजन्मा पुण्यभेद आयुर्भोगहेतुत्वात् द्विविपाकः, नहुषस्य तु पार्थिवप्रहारविरोधिनाऽगस्त्यस्येन्द्रपदप्राप्तिहेतुनैव कर्मणा आयुषो विहितत्वादपुण्यभेदो भोगमात्रहेतुः । ननु यथैकभविकः कर्माशयस्तथा किं क्लेशवासना ? भोगानुकूलाश्च कर्मविपाकानुभववासनाः ? तथा च मनुष्यसिद्ध्यग-

सम्पृच्छितमिदं चित्तं चित्तीकृतमिव सर्वतो मत्स्यजालं ग्रन्थिभि-  
रिवाततमित्येता अनेकभवपूर्विका वासनाः । यस्त्वयं  
कर्माश्रय एष एवैकभविक उक्त इति । ये संस्काराः स्मृति-  
हेतवस्ता वासनास्ताश्चानादिकालीना इति । यस्त्वसावेक-  
भविकः कर्माश्रयः स नियताविपाकस्यानियतविपाकश्च । तत्र  
दृष्टजन्मवेदनीयस्य नियतविपाकस्यैवारं नियमः, न त्वदृष्ट-  
जन्मवेदनीयस्यानियतविपाकस्य, कस्मात् ? यो ह्यदृष्टजन्म-  
वेदनीयोऽनियतविपाकस्तस्य त्रयी गतोः, कृतस्याविपकस्य  
नाशः, प्रधानकर्मेणि आवापगमनं वा, नियताविपाकप्रधान-  
कर्मणाभिभूतस्य वा चिरमवस्थानम् इति । तत्र कृतस्या-  
विपकस्य नाशो यथा शुक्लकर्मादयादिहैव नाशः कृष्णस्य,  
यत्रदमुक्तम्—“हे हे ह वै कर्मणी वेदितव्ये पापकस्यैको  
राशिः पुण्यकृतोऽपहन्ति । तदिच्छस्व कर्माणि सुकृतानि  
कर्तुमिहैव ते कर्म कवयो वेदयन्ति” । प्रधानकर्मणावाप-

योगिमात्रो न तज्जातीयोचितं भुञ्जीत ? इत्यत आह, क्लेशकर्म इति ।—सम्पृच्छितम्  
एकलोलीभावमापन्नम् । धर्माधर्माभ्यां व्यवच्छेत्तं वासनायाः स्वरूपमाह—ये संस्कारा  
इति । औत्सर्गिकमेकभविकत्वं कचिदपवदितं भूमिकामारचयति, यस्त्वसौ इति ।—तु-  
श्चेन वासनाती व्यवच्छिनन्ति । दृष्टजन्मवेदनीयस्य नियतविपाकस्यैवाश्रयम् एक-  
भविकत्वनियमः, न तु अदृष्टजन्मवेदनीयस्य किम्भूतस्य अनियतविपाकस्येति । हतं  
प्रच्छति—कस्मात् इति । हेतुमाह—यो हि इति । एकां तावत् गतिमाह—कृतस्य  
इति । द्वितीयमाह—प्रधान इति । तृतीयमाह—नियत इति । तत्र प्रथमां विभजते,  
तत्र कृतस्य इति ।—सत्यासिकर्मभ्योऽशुकाकृष्येभ्योऽन्यानि दौष्ट्येव कर्माणि कृष्ण-शुक्ल-कृष्ण-  
शुकानि, तदिह तप स्वाध्यायादिसाध्यः शुक्लकर्माश्रयः उदित एव अदत्तफलस्य कृष्णस्य  
नाशकः, अविशेषाच्च शबलस्यापि कृष्णभागयोगादिति मन्तव्यम् । तत्रैव भगवानास्त्राय-  
सुदाहरति, यवेदम् इति ।—हे हे ह वै कर्मणी कृष्ण-कृष्णशुक्ले अपहन्तीति सख्यः, वीर्याया  
भ्रूयिष्ठता सूचिता । कस्येत्यत आह, पापकस्य इति ।—पापकस्य पुंस इत्यर्थः ।  
कोऽसावपहन्ति ? इत्यत आह, एको राशिः पुण्यकृतः इति ।—समुद्दस्य समूहिसाध्य-

गमनं यत्वेदमुक्तं, “स्यात् स्वल्पः सङ्करः सपरिहारः सप्रत्यव-  
मपः, कुशलस्य नापकर्षायलं, कस्मात् ? कुशलं हि मे  
बह्वन्यदस्ति यत्वायमावापं गतः स्वर्गेऽपि अपकर्षमल्पं करि-  
ष्यति” इति ।

नियतविपाकप्रधानकर्मणाऽभिभूतस्य वा चिरमवस्था-

त्वात् तदनेन युक्तः कर्माशयस्तथैव उक्तः । एतदुक्तं भवति—ईदृशा नामाय परपीडादि-  
रहितसाधनसाध्यः युक्तः कर्माशयः यदेकाऽपि सन् कृष्णान् कृष्ण-युक्तांश्चात्यन्तविरोधिनः  
कर्माशयान् भूयसाऽपि हन्ति । तत् तस्मात्, इच्छस्तेति हान्दसत्वादात्मनेपदम् । शेषं  
सुगमम् । अत्र च युक्तकर्मादयस्यैव स कोऽपि महिमा यत् इतरंधानभावः, न तु स्वाध्या-  
यादिजन्यता दुःखात्, न हि दुःखमावबिरोध्यधर्मोऽपि तु स्वकार्यदुःखविरोधी, न च  
स्वाध्यायादिजन्यं दुःखं तत्कार्यं, तत्कार्यत्वे स्वाध्यायादिविधानानर्थक्यात्, तद्वलादेव  
तदुत्पत्तेः, अनुत्पत्तौ वा कुम्भोपाकाद्यपि विधीयेत, अविधाने तदनुत्पत्तेरिति सर्वं चतरस्रम् ।  
द्वितीयां गतिं विभजते, प्रधान इति ।—प्रधाने कर्मणि ज्योतिष्टोमादिके तदङ्गस्य पशु-  
हिंसादेरावापगमनं, हे खलु हिंसादेः कार्यं, प्रधानाङ्गत्वेन विधानात् तदुपकारः, “न  
हिंसात् सर्वा भूतानि” इति हिंसायाः निषिद्धत्वादनर्थश्च, तत्र प्रधानाङ्गत्वेनानुष्ठानादप्रधा-  
नतेवेत्यतो न द्रागित्येव प्रधाननिरपेक्षा सतो स्वफलमनर्थं प्रसीतुमर्हति, किन्तु आरब्ध-  
विपाके प्रधाने साहायकमाचरन्ती व्यवतिष्ठते, प्रधानसाहायकमाचरन्त्याश्च स्वकार्यं  
वोजमानतया अवस्थानं प्रधाने कर्मणि आवापगमनम् । यत्वेदमुक्तं पञ्चशिखेन स्वल्पः  
सङ्करः ज्योतिष्टोमादिजन्यः प्रधानपूर्वस्य पशुहिंसादिजन्यनाऽनर्थहेतुनाऽपूर्वण,  
सपरिहारः शक्या हि कियता प्रायश्चित्तेन परिहर्तुम्, अथ प्रमादतः प्रायश्चित्तमपि  
नाचरितं प्रधानकर्मविपाकसमये विपच्यते, तथाऽपि यावन्तमसावनर्थं प्रसूते तावान्  
सप्रत्यवमपः, सृष्यन्ते हि पुण्यसम्भारोपनोत्सुखसुधामहाक्रदावगाहिनः कुशलाः  
पापमात्रोपपादितां दुःखवृद्धिकणिकाम्, अतः कुशलस्य महतः पुण्यस्य, नापकर्षाय  
प्रवृत्तयः, अलं पर्याप्तः । पृच्छति—कस्मात् इति । उत्तरं, कुशलम् इति ।—कुशलं हि  
मे पुण्यवता बह्वन्यदस्ति प्रधानकर्मविपाकतया व्यवस्थितं दीक्षणीयादि दक्षिणान्तं,  
दवायं सङ्करः स्वल्पः, स्वर्गेऽपि अस्य फले, सङ्कीर्णपुण्यलब्धजन्यः स्वर्गात् सर्वथा  
दुःखेनापराधत्वात् अपकर्षम् अस्यम् अस्यदुःखसम्बन्धं करिष्यतीति ।

तृतीयां गतिं विभजते, नियत इति ।—बलीयस्त्वेनेह प्राधान्यमभिमतं न तु  
अत्यङ्कितया, बलीयस्त्वञ्च नियतविपाकत्वेनान्यदा अनवकाशत्वात्, अनियतविपाकस्य

नम्; कथमिति ? अदृष्टजन्मवेदनीयस्यैव नियतविपाकस्य कर्मणः समानं मरणमभिव्यक्तिकारणमुक्तं, न त्वदृष्टजन्मवेदनीयस्य अनियतविपाकस्य, यत्तु अदृष्टजन्मवेदनीयं कर्मानियतविपाकं तद्वश्येत्, आवापं वा गच्छेत्, अभिभूतं वा चिरमप्यपासीत यावत् समानं कर्माभिव्यञ्जकं निमित्तस्य न विपाकाभिमुखं करोति, इति तद्विपाकस्यैव देशकालनिमित्तानवधारणादियं कर्मगतिर्विचित्रा दुर्विज्ञाना चेति, न चोभयस्यापवादान्नवृत्तिरिति एकभविकः कर्माशयोऽनुज्ञायत इति ॥ १३ ॥

ते ह्लादपरितापफलाः पुण्याः (?) पुण्यापुण्य-  
हेतुत्वात् ॥ १४ ॥

ते जन्मायुर्भोगाः, पुण्यहेतुकाः सुखफलाः, अपुण्यहेतुका

तु दोषेभ्यमन्यदा सावकाशत्वात्, चिरमवस्थानं बीजभावमात्रेण, न पुनः प्रधानोपकारतया, तस्य स्वतन्त्रत्वात् । ननु प्रायणेनेकदेव कर्माशयोऽभिव्यज्यत इत्युक्तम्, इदानीञ्च चिरावस्थानमुच्यते, तत् कथं परं पूर्वेण न विरुध्यते ? इत्याशयवान् पृच्छति—कथम् इति । उत्तरम्, अदृष्ट इति ।—जात्यभिप्रायमेकवचनम् । तदितरस्य गतिमुक्तामवधारयति—यत्त्वदृष्ट इति । शेषं सुगमम् ॥ १३ ॥

उक्तं क्लेशमूलत्वं कर्मणः कर्ममूलत्वञ्च विपाकानाम्, अथ विपाकाः कस्य मूलं येनानौ त्यक्तव्याः ? इत्यत आह—ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात् इति सूत्रम् ।

व्याचष्टे, ते जन्मायुर्भोगा इति ।—यद्यपि जन्मायुर्भोगेव ह्लादपरितापपूर्वभावितया तत्कृत्तृत्वं, न तु भोगस्य ह्लादपरितापोदयानन्तरभावेनस्तदनुभवात्मनः, तथाऽप्यनुभाव्यतया भोगतया भोगकर्मतामात्रेण भोगफलत्वमिति मन्तव्यम् । नन्वपुण्यहेतुका जात्यायुर्भोगाः परितापफला भवन्तु हेयाः प्रतिकूलवेदनीयत्वात्, कस्मात् पुनः पुण्यहेतवस्त्यक्त्ये सुखफला अगुण्यवेदनीयत्वात्, न चेष्टां प्रति आत्मवेदनीयानुकूलता शक्या सद्वृत्तेष्वप्यनुमानागमैः अपाकर्तुं, न च ह्लादपरितापो परस्परविनाभूतौ, यतो ह्लाद उपादीयमाने-

दुःखकृता इति । यथा चेदं दुःखं प्रतिकूलात्मकमेवं विषय-  
सुखकालेऽपि दुःखमस्येव प्रतिकूलात्मकं योगिनः ॥ १४ ॥

कथं तदुपपद्यते ?

परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च  
दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ॥ १५ ॥

सर्वस्याय रागानुविद्वेष्टेनचेतनसाधनाधीनः सुखा-  
नुभव इति तत्रास्ति रागजः कर्माशयः, तथा च हेष्टि  
दुःखसाधनानि मुह्यति चेति द्वेषमोहकृतोऽप्यस्ति कर्मा-  
शयः । तथा चोक्तम्—“नानुपहृत्य भूतान्युपभोगः सम्भवति”  
इति हिंसाकृतोऽप्यस्ति शरीरः कर्माशय इति, विषयसुखं

ऽवजंनोयतया परितापोऽप्यापनेत्, तयोर्भिन्नहेतुत्वात्, भिन्नरूपत्वाच्चेत आह, यथा  
चेदम् इति ।—यद्यपि न पृथग्जनैः प्रतिकूलात्मतया विषयसुखकाले संवेद्यते दुःखं  
तथाऽपि योगिभिस्तत् संवेद्यते इति ॥ १४ ॥

प्रप्रपूर्वकं तदुपपादनाय सूत्रमवतारयति—कथं तदुपपद्यते इति ।

परिणामेत्यादि विवेकिन इत्यन्त सूत्रम् ।—परिणामश्च तापश्च संस्कारश्च एतान्येव  
दुःखानि तैरिति ।

परिणामदुःखतया विषयसुखस्य दुःखतामाह, सर्वस्यायम् इति ।—न खलु सुखं  
रागानुवेधमन्तरेण सम्भवति, न ह्यस्ति सम्भवी न तत्र तुष्यति, तच्च तस्य सुखमिति,  
रागस्य च प्रवृत्तिहेतुत्वात् प्रवृत्तेश्च पुण्यापुण्योपचयकारित्वात् तत्रास्ति रागजः कर्माशयः,  
असतोऽनुपजननात्, तदा च सुखं भुञ्जानतव सती विक्लिन्नावस्थेन द्वेषेण हेष्टि दुःख-  
साधनानि, तानि परिहर्तुमशक्नोति मुह्यति च, इति द्वेषमोहकृतोऽप्यस्ति कर्माशयः, द्वेष-  
वन्मोहस्यापि विपर्ययापरत्वाच्चः कर्माशयहेतुत्वमविकृष्टम् । ननु कथं रक्ती हेष्टि  
मुह्यति वा रागकाले द्वेषनीहयोरदर्शनात् ? इत्यन्त आह, तथा चोक्तम् इति ।—  
विक्लिन्नावस्थान् क्लेशान् उपपादयद्भिरस्माभिः, तदनेन बाधनसः प्रवृत्तिगन्धनी  
पुण्यापुण्ये दर्शिते इति, रागादिजन्मनः कर्तव्यमिदमिति मानसस्य सङ्कल्पस्य साभि-  
लाषत्वे वाचनिकव्याप्यविशेषात् । यथाऽऽह,—“ अभिलाषश्च सङ्कल्पो वाच्याधीनाति-  
रिच्यः ” इति । शरीरमपि कर्माशय दर्शयति, नानुपहृत्य इति ।—अत एव धर्मशास्त्र-

चाविद्येत्युक्तम् । या भोगेष्विन्द्रियाणां तृप्तेरुपशान्तिस्तत्  
 सुखं, या लौल्यादनुपशान्तिस्तत् दुःखम् । न चेन्द्रियाणां  
 भोगाभ्यासेन वैदृश्यां कर्तुं शक्यं, कस्मात् ? यतो भोगाभ्यास-  
 मनु विवर्द्धन्ते रागाः, कौशलानि चेन्द्रियाणामिति, तस्मा-  
 दनुपायः सुखस्य भोगाभ्यास इति, स खल्वयं वृषिकविष-  
 भीत इवाशीविषेण दष्टो यः सुखार्थी विषयानुवासितो  
 महति दुःखपङ्के निमग्न इति । एषा परिणामदुःखता नाम  
 प्रतिकूला सुखावस्थायामपि योगिनमेव क्लिप्नाति । अथ  
 का तापदुःखता ? सर्वस्य द्वेषानुविद्वेष्टनाचेतनसाधनाधीन-  
 स्तापानुभव इति तत्रास्ति द्वेषजः कर्माशयः, सुखसाध-  
 नानि च प्रार्थयमानः कायेन वाचा मनसा च परिस्पन्दते, ततः  
 परमनुगृह्णात्युपहन्ति च इति परानुग्रहपीडाभ्यां धर्माधर्मौ  
 उघचिनोति, स कर्माशयो लोभात्मोहाच्च भवति, इत्येषा  
 काराः “पञ्च मूला गृह्णन्त्य” इत्याहः । स्यादेतत्, न प्रत्यात्मवेदनीयस्य विषयसुखस्य  
 प्रत्याख्यानमुचितं योगिना, अनुभवविरोधादित्यत आह, विषयसुखाविद्येत्युक्तम् इति ।—  
 चतुर्विधविषयसलक्षणामविद्यां दर्शयद्भिः इति । नाऽऽपातमात्रमाद्रियन्ते ब्रह्माः,  
 अस्ति खलु आपाततो मधुविषसम्पृक्ताद्वीपभोगीऽपि सुखानुभवः प्रत्यात्मवेदनीयः,  
 किन्वाद्यत्याम् असुखम् । इत्यत्र दर्शितं भगवतैव—“विषयेन्द्रियसंधोगात् यत्तदयेऽमृतो-  
 पमम् । परिणामे विषमिष तत् सुखं राजसं स्मृतम् ॥” इति । आदयति, या भोगेषु  
 इति ।—न वयं विषयाङ्गादं सुखमातिष्ठामहे, किन्तु अलप्यतां पंसां तत्तद्विषय-  
 प्रार्थनया परिक्लिष्टचेतसां तृणैव महत् दुःखं, न चैयमुपभोगमन्तरिण शस्यति, न  
 चास्याः प्रशमो रागाद्यनुविद्ध इति नास्य परिणामदुःखतेति भावः । तृप्तेः तृष्णा-  
 चयात् हेतोः, इन्द्रियाणामुपशान्तिः अप्रवर्त्तनं विषयेषु इत्यर्थः । एतदेव व्यतिरेकमुखेन  
 स्पष्टयति—या लौल्यात् इति । परिहरति, न चेन्द्रियाणाम् इति ।—हेतावनीः प्रयोगः ।  
 सयं तृष्णाचयः सुखमनवद्यं, तस्य तु न भोगाभ्यासो हेतुः, अपि तु तृष्णाया एव  
 तद्विरोधिन्याः, यथाऽऽहुः,—“न जातु कामः कामानामुपभोगेन शस्यति । इविषा कृष्ण-  
 वत्सवं भूय ष्वाभिवर्द्धते ॥” इति । शेषमतिरोहितम् । तापदुःखतां पृच्छति—अथ का  
 इति । उत्तरमाह, सर्वस्य इति ।—सर्वजनप्रसिद्धत्वेन तत्स्वरूपप्रपञ्चमकृत्वा तापदुःखता-

तापदुःखता उच्यते । का पुनः संस्कारदुःखता ? सुखानुभवात्  
सुखसंस्काराशयः, दुःखानुभवादपि दुःखसंस्काराशय इति,  
एवं कर्मभ्यो विपाकेऽनुभूयमाने सुखे दुःखे वा पुनः कर्म-  
शयप्रचय इति । एवमिदमगादि दुःखस्रोतो विप्रसृतं  
योगिनमेव प्रतिकूलात्मकत्वादुद्देजयति, कस्मात् ? अक्षिपात्र-  
कल्पो हि विद्वानिति, यथोर्णातन्तुरक्षिपात्रे न्यस्तः स्पर्शेन  
दुःखयति नान्येषु गात्रावयवेषु, एवमेतानि दुःखानि अक्षि-  
पात्रकल्पं योगिनमेव क्लिश्यन्ति नेतरं प्रतिपत्तारम् । इतरन्तु  
स्वकर्मोपहृतं दुःखमुपात्तम् उपात्तम् त्यज्यन्तम् त्यक्तं त्यक्तमुपाद-  
दानमनादिवासनाविचित्रया चित्तवृत्त्या समन्ततोऽनुविद्ध-  
मिवाविद्यया हातव्य एवाहङ्कार-ममकारानुपातिनं जातं  
जातं वाह्याध्यात्मिकोभयनिमित्तास्त्रिपर्वणस्तापा अनु-  
प्रवन्ते । तदेवमनादिदुःखस्रोतसा व्युद्ध्यमानमात्मानं भूतग्रामश्च  
दृष्ट्वा योगी सर्वदुःखक्षयकारणं सम्यग्दर्शनं शरणं प्रपद्यत  
इति । “गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेक्तिनः” प्रख्या-  
प्रवृत्तिस्थितिरूपा बुद्धिगुणाः परस्परानुग्रहतन्वी भूत्वा शान्तं

ऽपि परिणामदुःखताममतया प्रपञ्चतेति । संस्कारदुःखतां पृच्छति—का इति ।  
उत्तरं, सुखानुभवात् इति ।—सुखानुभवो हि संस्कारमाधत्ते स च सुखस्मरणं, तच्च  
रागं स च मनःकायवचनचेष्टां, सा च पुण्यापुण्ये, ततो विपाकानुभवः, ततो वासने-  
त्येवमनादिता इति । अतः च सुखदुःखसंस्काराशयात् स्मरणं, तस्माच्च रागद्वेषौ, ताभ्यां  
कर्मणि, कर्मभ्यो विपाक इति योजना । तदेवं दुःखस्रोत प्रसृतं योगिनमेव क्रियाति,  
नेतरं पृथग्जनमित्याह—एवमिदमनादि इति । इतरन्तु विपत्राणस्तापा अनुप्रवन्त  
इति सम्बन्धः । आधिदैविकाधिभौतिकयोस्तापयोर्वाह्यत्वेनैकत्वं विवक्षितं, चित्ते इतिगस्या  
इत्यविद्या चित्तवृत्तिः, तथा हातव्ये एव बुद्धीन्द्रियशरीरादौ दारापत्यादौ चाहङ्कार-  
ममकारानुपातिनमिति । तदेव न सम्यग्दर्शनादन्यत् परिणाममस्तीत्याह—तदेवम् इति ।  
तदेवमौपाधिकं विषयसुखस्य परिणामतः संस्कारतत्तापसंयोगाच्च दुःखत्वमभिधाय  
स्वाभाविकमादर्शयति—गुणवृत्तिविरोधाच्च इति । व्याचष्टे, प्रख्या इति ।—प्रख्याप्रवृत्ति-



घोरं मूढं वा प्रत्ययं त्रिगुणनेवारभन्ते, चलच्च गुणवृत्तमिति  
 क्षिप्रपरिणामि चित्तमुक्तम् । रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च  
 परस्परं विरुध्यन्ते, सामान्यानि त्वतिशयैः सह प्रवर्तन्ते,  
 एवमेते गुणा इतरेतराश्रयेणोपाज्जितसुखदुःखमोहप्रत्यया  
 इति सर्वे सर्वरूपा भवन्ति, गुणप्रधानभावकृतस्वेषां विशेष  
 इति, तस्मात् दुःखमेव सर्वं विवेकिन इति । तदस्य महतो  
 दुःखसमुदायस्य प्रभववोजमविद्या, तस्याश्च सम्यग्दर्शनमभाव-  
 हेतुः, यथा चिकित्साशास्त्रं चतुर्व्यूहं—रोगः, रोगहेतुः,  
 आरोग्यं, भैषज्यम् इति, एवमिदमपि शास्त्रं चतुर्व्यूहमेव,  
 तद्यथा—संसारः, संसारहेतुः, मोक्षः, मोक्षोपायः इति ।

स्थितिरूपा बुद्धिरूपेण परिणता गुणाः सत्त्वरजस्तमांसि परस्परानुग्रहतन्वाः शान्तं  
 सुखात्मकं, घोरं दुःखात्मकं, मूढं विषादात्मकमेव प्रत्ययं सुखोपभोगरूपमपि त्रिगुण-  
 मारभन्ते । न च सोऽपि तादृशप्रत्ययरूपोऽथ परिणामः स्थिर इत्याह — चलच्च गुणवृत्तमिति  
 क्षिप्रपरिणामि चित्तमुक्तम् इति । नन्वेकः प्रत्ययः कथं परस्परविरुद्धशान्तघोरमूढ-  
 त्वान्येकदा प्रतिपद्यते ? इत्यत आह, रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च परस्परं विरुध्यन्ते  
 इति ।—रूपाणि अष्टौ भावा धर्मादयः, वृत्तयः सुखाद्याः, तदिह धर्मण विपक्षमानेना-  
 धर्मस्तादृशो विरुध्यते, एवं ज्ञानवैराग्यैश्वर्यैः सुखादिभिश्च तादृशान्वेव तद्विपरीतानि  
 विरुध्यन्ते, सामान्यानि तु असमुदाचरद्रूपाणि अतिशयैः समुदाचरद्वैः सद्वाविरोधात्  
 प्रवर्तन्ते इति । ननु गृह्णीम एतत्, तथाऽपि विषयसुखस्य कृतः स्वाभाविकौ दुःखता ?  
 इत्याह, एवमेत इति ।—उपादानाभेदादुपादानात्मकत्वाच्चापादयस्याप्यभेद इत्यर्थः ।  
 तत् किमिदानीमात्यन्तिकमेव तादात्म्यम् ? तथा च बुद्धिव्यपदेशभेदौ न कल्पेते इत्यत  
 आह, गुणप्रधान इति ।—सामान्यात्मना गुणभावोऽतिशयात्मना च प्राधान्यं, तस्मात्  
 दुपाधितः स्वभावतश्च दुःखमेव सर्वं विवेकिन इति दुःखं हेतुं प्रज्ञावतां, न च तन्निदान-  
 हानमन्तरेण तद्वैयं भवितुमर्हति, न चापरिज्ञातं निदानं शक्यं ज्ञातुमिति मूलनिदानमस्य  
 दर्शयति, तदस्य इति ।—दुःखसमुदायस्य प्रभवः उत्पत्तिर्यतस्तद्वोजमित्यर्थः । तदुच्छेद-  
 हेतुं दर्शयति—तस्याश्च इति । इदानीमस्य शास्त्रस्य सर्वानुग्रहाय प्रवृत्तस्य तद्विधेनैव  
 शास्त्रेण सादृश्यं दर्शयति, यथा इति ।—चत्वारो व्यूहाः संविज्ञा अवयवरचना यस्य

तत्र दुःखबहुलः संसारो हेयः, प्रधानपुरुषयोः संयोगो हेय-  
हेतुः, संयोगस्य आत्यन्तिकी निवृत्तिर्हानं, हानोपायः सम्यग्-  
दर्शनं, तत्र हातुः स्वरूपमुपादेयं हेयं वा न भवितुमर्हति इति,  
हाने तस्योच्छेदवादप्रसङ्गः, उपादाने च हेतुवादः, उभयप्रत्या-  
ख्याने च शाश्वतवाद इत्येतत् सम्यग्दर्शनम् ॥ १५ ॥

तदेतच्छास्त्रं चतुर्व्यूहमित्यभिधीयते ।

हेयं दुःखमनागतम् ॥ १६ ॥

दुःखमतीतमुपसम्भोगेनातिवाहितं न हेयपक्षे वर्त्तते, वर्त्त-  
मानञ्च स्वक्षणे भोगारूढमिति न तत् क्षणान्तरे हेयता-

तत्तथोक्तम् । ननु दुःखं हेयमुक्त्वा संसारं हेयमभिदधतः कुतो न विरोधः ? इत्यत आह—  
तत्र दुःखबहुल इति । यत् कृत्वा अविद्या संसारं करोति तदस्या अवान्तरव्यापारं  
संसारहेतुमाह—प्रधानपुरुषयोः इति । मोक्षस्वरूपमाह—संयोगस्य इति । मोक्षोपायमाह  
—हानोपाय इति । केचित् पृच्छन्ति हातुः स्वरूपोच्छेद एव मोक्षः, तथाऽऽहुः,—“प्रदीपस्येव  
निर्वाणं विमोक्षस्तस्य चेतसः” इति । अन्ये तु सवासनक्षेत्रसमुच्छेदादिशुद्धविज्ञानीत्याद  
एव मोक्ष इत्याचक्षते, तान् प्रत्याह—तत्र इति । तत्र हानं तावत् दूषयति, हाने तस्य  
इति ।—न हि कश्चित् प्रेक्षावानात्मोच्छेदाय यतते । ननु दृश्यन्ते तीव्रगदीन्मूलितसकल-  
सुखा दुःखमयीमिव मूर्तिमुदहन्तः स्तोच्छेदाय यतमानाः ? सत्यं, केचिदेव ते, न त्वेवं  
संसारिणो विविधविचित्रदेवाद्यानन्दभोगभागिनः, तेऽपि च मोक्षमाणा दृश्यन्ते, तस्माद-  
पुरुषार्थप्रसक्तेन हातुः स्वरूपोच्छेदो मोक्षोऽभ्युपेयः । अस्तु तर्हि हातुः स्वरूपमुपादेय-  
मित्यत आह, उपादाने च हेतुवाद इति ।—उपादाने हि कार्यत्वेनानित्यत्वे सति  
मोक्षत्वादेव च्यवेत, अमृतत्वं हि मोक्षः, नापि विशुद्धी विज्ञानसन्तानो भवति असतः,  
सन्तानिभ्यो व्यतिरिक्तस्य सन्तानस्य वस्तुसतोऽभावात्, सन्तानिनां चानित्यत्वात्, तस्मात् तथा  
यतितव्यं यथा शाश्वतवादी भवति, तथा च पुरुषार्थत्वमपवर्गस्येत्याह—उभयप्रत्याख्याने  
इति । तस्मात् स्वरूपावस्थानमेवात्मनो मोक्ष इत्येतदेव सम्यग् दर्शनम् ॥ १५ ॥

तदेतच्छास्त्रं चतुर्व्यूहमित्यभिधीयते, हेयं दुःखमनागतमिति सूत्रम् ।—अनागतमिति  
अतीतवर्त्तमाने व्यवच्छिन्ने ।

मापद्यते, तस्मात् यदेवानागतं दुःखं तदेवास्तिपात्रकल्पं योगिनं  
क्लिश्नाति नेतरं प्रतिपत्तारं, तदेव हेयतामापद्यते ॥ १६ ॥

तस्मात् यदेव हेयमित्युच्यते तस्यैव कारणं प्रतिनिर्दिश्यते ।

**द्रष्टृ-दृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः ॥ १७ ॥**

द्रष्टा बुद्धेः प्रतिसंवेदी पुरुषः, दृश्याः बुद्धिसत्त्वोपाकृदाः  
सर्वे धर्माः, तदेतत् दृश्यमयस्कान्तमणिकल्पं सान्निधिमात्रोप-  
कारि दृश्यत्वेन भवति पुरुषस्य स्वं दृशिरूपस्य स्वामिनः, अनु-  
भवकर्मविषयतामापन्ननन्यस्वरूपेण प्रतिलब्धात्मक स्वतन्त्रमपि

तत्रोपपत्तिमाह—दुःखमतीतम् इति । ननु वर्त्तमानमुपभुज्यमानं न भोगेनाति-  
वाहितमिति कस्मात् हेयम् ? इत्यत आह, वर्त्तमानञ्च इति ।—सुगमम् ॥ १६ ॥

हेयमुक्तं, तस्य निदानमुच्यते—द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुरिति सूत्रम् ।

द्रष्टृस्वरूपमाह, द्रष्टा बुद्धः प्रतिसंवेदी इति ।—चितिच्छायाऽपत्तिरेव बुद्धेः बुद्धि-  
प्रतिसंवेदेवमुदात्तौनस्यापि पुंसः । ननु एतावताऽपि बुद्धिरेवानेन दृश्येत, न दृश्येरन्  
शब्दादयोऽयत्नव्यवहिताः ? इत्यत आह, दृश्या बुद्धिसत्त्व इति ।—इन्द्रियप्रणालिकया  
बुद्धौ शब्दाद्याकारेण परिणतायां दृश्यायां भवन्ति शब्दादयोऽपि धर्मा दृश्या  
इत्यर्थः । ननु तदाकारापत्त्या बुद्धिः शब्दाद्याकारा भवतु, पुंसस्तु बुद्धिसम्बन्धे-  
ऽभ्युपगम्यमाने परिणामित्वम्, असम्बन्धे वा कथं तेषां बुद्धिसत्त्वोपाकृदानामपि  
शब्दादीनां दृश्यत्वं, न हि दृशिनाऽसत्पष्टं दृश्यं दृष्टम् ? इत्यत आह, तदेतत्  
दृश्यम् इति ।—प्रपञ्चितमिदमस्माभिः प्रथमपाद एव यथा चित्यासम्पृक्तमपि  
बुद्धिसत्त्वमन्यन्तस्वच्छतया चित्तिवम्बोदयाहितया समापन्नचैतन्यामिव शब्दाद्यनुभव-  
तीति, अत एव च शब्दाद्याकारपरिणतबुद्धिसत्त्वोपनीतान् सुखादीन् भुञ्जानः स्वामी  
भवति द्रष्टा, तादृशं चास्य बुद्धिसत्त्वं स्वं भवति, तदेतत् बुद्धिसत्त्व शब्दाद्याकारवत्  
दृश्यमयस्कान्तमणिकल्प पुरुषस्य स्वं भवति दृशिरूपस्य स्वामिनः, कस्मात् अनुभवः ?  
इति । अनुभवकर्मविषयतामापन्नं यतः, अनुभवो भोगः पुरुषस्य कर्म क्रिया, तद्विषयतां  
भुज्यमानताम् आपन्नं यस्मादतः स्वं भवति इत्यर्थः । ननु स्वयं-प्रकाशं बुद्धिसत्त्वं  
कथमनुभवविषयः ? इत्यत आह, अन्यस्वरूपेण इति ।—यदि हि चैतन्यरूपं वस्तुती  
बुद्धिसत्त्व स्यात् भवेत् स्वयंप्रकाशं, किन्तु स्वं चैतन्यादन्यज्जडवर्णं तेन प्रतिलब्धात्मकं,  
तस्माच्चदनुभवविषयः । ननु यस्य हि यत्र किञ्चिदाश्रयते तत् तदधीनं,

परार्थत्वात् परतन्त्रं, तयोर्दृग्दर्शनशक्त्योरनादिरर्थकृतः संयोगो  
हेयहेतुः दुःखस्य कारणमित्यर्थः । तथा चोक्तं—तत्संयोग-  
हेतुविवर्जनात् स्यादयमात्यन्तिको दुःखप्रतीकारः । कस्मात् ?  
दुःखहेतोः परिहार्थस्य प्रतीकारदर्शनात्, तद्वयथा—पाद-  
तलस्य भेद्यता, कण्टकस्य भेत्तृत्वं, परिहारः कण्टकस्य  
पादानधिष्ठानं, पादत्राणव्यवहितेन वाऽधिष्ठानम्, एतत्  
त्रयं यो वेद लोके स तत्र प्रतीकारमारभमाणो भेदजं दुःखं

न च बुद्धिसत्त्वस्य पुरुषमुदासीनं प्रति किञ्चिदायतत इति कथञ्च तत्तन्त्रम् ?  
तथा च न तस्य कर्मैव्यत आह, स्वतन्त्रमपि इति ।—परार्थत्वात् पुरुषार्थत्वात्,  
परतन्त्रं पुरुषतन्त्रम् । नन्वर्थं दृग्दर्शनशक्त्योः सम्बन्धः स्वाभाविको वा स्यात्  
नैमित्तिको वा ? स्वाभाविकत्वे सम्बन्धिनीर्न्यादशक्नोच्छेदः सम्बन्धः, तथा च  
संसारनित्यत्वं, नैमित्तिकत्वे तु क्लेशकर्म-तडासनामानन्तरकरणवृत्तितया सत्यन्तरकण्ठे  
भावादन्तरकरणस्य च तन्निमित्तत्वे परस्परान्तरप्रसङ्गादनादित्यस्य च सर्गादावसम्भवाद-  
नुत्पाद एव संसारस्य स्यात् ? यथोक्तं “पुमानकर्त्ता येषान्तेषामपि गुणैः क्रिया ।  
कथमादौ भवेत्तत्र कर्म तावन्न विद्यते ॥ मिथ्याज्ञानं न तत्रास्ति रागद्वेषादयोऽपि वा ।  
मनोवृत्तिर्हि सर्वेषां न चोत्पन्नं मनस्तदा ॥” इति शङ्कासंपन्नयति, तयोर्दृग्दर्शनशक्त्यो-  
रनादिरर्थकृतः संयोगो हेयहेतुः इति ।—सत्यं न स्वाभाविकः सम्बन्धः, नैमित्तिकस्तु,  
न चैवमादिमान्, अनादिनिमित्तप्रभवतया तस्याप्यनादित्वात्, क्लेशकर्म-तडासनामान-  
न्तराद्यमनादिः, प्रतिसर्गावस्थायाञ्च सहान्तरकरणेन प्रधानसाम्यमुपगतोऽपि सर्गादौ पुन-  
रुत्पादो भवति, वर्षापाय इवोद्भिज्जर्मदो मृद्भावावमुपगतोऽपि पुनर्वर्षासु पूर्वरूप इत्यस-  
कृदावेदितं प्राग्भाविततया संयोगस्याविद्या कारणं, स्थितिहेतुतया पुरुषार्थः कारणं,  
तद्वशेन तस्य स्थितेः, तदिदमुक्तम् अर्थकृत इति । तथा चोक्तम् इति पञ्चशिखेन ।—  
तत्संयोगः बुद्धिसंयोगः, स एव हेतुर्दुःखस्य तस्य विवर्जनात् स्यादयमात्यन्तिको  
दुःखप्रतीकारः, अर्थात् तदवर्जने दुःखमित्युक्तं भवति । तदेवात्यन्तप्रसिद्धं निदर्शन-  
माह, तद्वयथा इति ।—पादत्राणम् उच्यते । स्यादेतत्, गुणसंयोगस्तापहेतुरित्युच्य-  
माने गुणानां तापकत्वमभ्युपेयं, न च तपिक्रियाया अस्यादेरिव कर्तृस्थो भावो  
येन तप्यमन्त्रापेक्षितः, न चास्यास्तप्यतया पुरुषः कर्म, तस्यापरिणामितया क्रियाजनित-  
फलशालित्वायोगात्, तस्मात् तपेक्षप्यव्याप्तस्य तन्निवृत्तौ निवृत्तिमवगच्छामः, स्वसन-

नाप्नोति । कस्मात् ? त्रित्वोपलब्धिसामर्थ्यादिति, अत्रापि तापकस्य रजसः सत्त्वमेव तथ्यं, कस्मात् ? तपिक्रियायाः कर्मस्थत्वात्, सत्त्वे कर्मणि तपिक्रिया नापरिणामिनि निष्क्रिये चेन्न, दर्शितविषयत्वात् सत्त्वे तु तप्यमाने तदाकारानुरोधो पुरुषोऽनतप्यत इति दृश्यते ॥ १७ ॥

दृश्यस्वरूपमुच्यते—

प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ॥ १८ ॥

प्रकाशशीलं सत्त्वं, क्रियाशीलं रजः, स्थितिशीलं तम इति, एते गुणाः परस्परोपरक्तप्रविभागाः परिणामिनः संयोगविभागधर्माण इतरैतरोपाश्रयेण उपार्जितमूर्त्तयः परस्परङ्गाङ्गित्वेऽप्यसम्भिन्नशक्तिप्रविभागाः तुल्यजातीयातुल्यजातीयशक्तिभेदाविरहिण्येव धूमाभावमित्यत आह, अत्रापि तापकस्य इति ।—गुणानामेव तप्यतापकभावः, तव सदुत्वात् पादतलवत् सत्त्वं तथ्यं, रजस्तु तीव्रतया तापकमिति भावः । पृच्छति, कस्मात् इति ।—कस्मात् सत्त्वमेव तथ्यं न तु पुरुष इत्यर्थः । उत्तरं—तपिक्रियाया इति । तत् किमिदानीं पुरुषो न तप्यते, तथा च अचेतनस्यास्तु सत्त्वस्य तापः किमिच्छितम् ? इत्यत आह, दर्शितविषयत्वात् सत्त्वे तु तप्यमाने तदाकारानुरोधो पुरुषोऽनतप्यत इति ।—दर्शितविषयत्वमनुतापहेतुः, तच्च प्राग् व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

दृश्यं व्याचष्टे—प्रकाशत्यादि दृश्यमित्यनेन सूत्रेण ।

सत्त्वस्य हि भागः प्रकाशस्त्वामसेन भागेन दैत्येन वा राजसेन वा दुःखिनानुरज्यते, एवं राजसादिष्वपि द्रष्टव्यं, तदिदमुक्तं, परस्परौपरक्तप्रविभागा इति ।—पुरुषेण सह संयोगविभागधर्माणः, यथाऽस्मायते—“अजामेकां लोहितशुक्लकणां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः । अजो ह्येको जुषमाणोऽनुश्रुते जह्यात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः ॥” इति । इतरैतरोपाश्रयेणोपाज्जिता मुक्तिः पृथिव्यादिरूपा रैस्ते तथोक्ताः । स्यादेतत्, सत्त्वेन शान्तप्रत्यये जनयितव्ये रजस्तमसोरपि सत्त्वाङ्गत्वेन तव हेतुभावादस्ति सामर्थ्यमिति, यदाऽपि च रजस्तमसोरङ्गित्वं तदाऽपि शान्त एव प्रत्यय उदीयेत न घोरो नापि मूढो वा सत्त्वप्राधान्य इवेत्यत आह, परस्परङ्गाङ्गित्वेऽप्यसम्भिन्न-

नुपातिनः प्रधानवेलायामुपदर्शितसन्निधाना गुणत्वेऽपि च व्यापारमात्रेण प्रधानान्तर्नीतानुमितान्निताः पुरुषार्थकर्तव्य- तथा प्रयुक्तसामर्थ्याः सन्निधिमात्रोपकारिणः अयस्कान्तमणि- कल्पाः प्रत्ययमन्तरेणैकतमस्य वृत्तिमनुवर्त्तमानाः प्रधानशब्द-

शक्तिविभागा इति ।—भवतु शान्ते प्रत्यये जनयितव्ये रजस्तमसोरङ्गभावः, तथाऽपि नैषां शक्तयः सङ्कीर्ण्यन्ते, कार्य्यासङ्करीन्नेयो हि शक्तीनामसङ्करः, असङ्कीर्णं च समुदाचरता रूपेण शान्तचोरमुद्ररूपाणि कार्य्याणि दृश्यन्त इति सिद्धं शक्तीनामसम्भेद इति । स्यादेतत्, असम्भेदस्य शक्तीनां न सम्भूयकारित्वं गुणानां, न जातु भिन्नशक्तीनां सम्भूय कार्य्यकारित्वं दृष्टं, न हि तन्मुत्पिच्छबौरणादीनि घटादीन् सम्भूय कुर्वत इत्यत आह, तुल्यजातीयानुल्यजातीयशक्तिभेदानुपातिन इति ।—यद्यपि तुल्यजातीय उपादान- शक्तिर्नान्यत्र, सहकारिशक्तिस्त्वतुल्यजातीये, घटे तु जनयितव्ये न बौरणानामस्ति सहकारिशक्तिरपीति न तैस्तन्नां सम्भूयकारितेति भावः । तुल्यजातीयानुल्यजातीयेषु शक्तेषु ये शक्तिभेदास्मानुपातिनं शीलं येषां ते तथोक्ताः, प्रधानवेलायाम् इति दिव्यशरीरे जनयितव्ये सत्त्वं गुणः प्रधानम्, अङ्गे रजस्तमसौ, एवं मनुष्यशरीरे जनयितव्ये रजः प्रधानम्, अङ्गे सत्त्व-तमसौ, एवं तिर्यक्षशरीरे जनयितव्ये तमः प्रधानम्, अङ्गे सत्त्व-रजसो, तेनैते गुणाः प्रधानत्ववेलायामुपदर्शितसन्निधानाः कार्य्यापिजननं प्रत्युद्- भूतवृत्तय इत्यर्थः । प्रधानशब्दश्च भावप्रधानः, यथा हेरकयोर्द्विवचनैकवचन इत्यत्र द्विलेकत्रयोरिति, अन्वया हेरकेष्विति स्यात् । ननु तदा प्रधानमुद्भूततया शक्यमस्तीति वक्तुम्, अनुद्भूतानान्तु तदङ्गानां सद्भावे किं प्रमाणम् ? इत्यत आह, गुणत्वेऽपि च इति ।—यद्यपि नोद्भूतानांऽपि गुणानामविवेकित्वात् सम्भूयकारित्वाच्च व्यापारमात्रेण सहकारितया प्रधानेऽन्तर्नीतं सत् अनुमितमस्त्वित्वं येषां ते तथोक्ताः । ननु सन्तु गुणाः सम्भूयकारिणः समर्थाः, कस्यात् तत् पुनः कुर्वन्ति ? न हि समर्थमित्येव कार्य्यं जनयति, मा भूदस्य कार्य्यापिजननं प्रति विराम इत्यत आह, पुरुषार्थकर्तव्यतया इति ।—ततो निर्वर्त्तितनिखिलपुरुषार्थानां गुणानामुपरमः कार्य्यानारम्भमनित्यं भवति । ननु पुरुषस्यानुपकुर्वतः कथं पुरुषार्थेन प्रयुज्यते ? इत्यत आह— सन्निधिमात्रोपकारिण इति । ननु धर्माधर्मलक्षणमेव निमित्तं प्रयोजकं गुणानां, किमुच्यते पुरुषार्थप्रयुक्ताः ? इत्यत आह, प्रत्ययमन्तरेण इति ।—एकतमस्य सत्त्वस्य रजस्तमसौ वा प्रधानस्य स्वकार्य्यं प्रपन्नस्य, वृत्तिम् इतरे प्रत्ययं निमित्तं धर्मादिकं

वाच्या भवन्ति, एतत् दृश्यमित्युच्यते । तदेतत् दृश्यं भूतन्द्रिया-  
त्मकं भूतभावेन पृथिव्यादिना सूक्ष्मस्थूलेन परिणमते, तथे-  
न्द्रियभावेन आत्रादिना सूक्ष्मस्थूलेन परिणमत इति । तत्तु  
नाप्रयोजनम्, अपि तु प्रयोजनमुररीकृत्य प्रवर्तत इति  
भोगापवर्गाधिं हि तत् दृश्यं पुरुषस्येति । तवेष्टानिष्टगुणस्वरूपा-  
वधारणम् अविभागापन्नं भोगः, भोक्तुः स्वरूपावधारण-  
मपवर्गं इति, द्वयोरतिरिक्तमन्यत् दर्शनं नास्ति, तथा चोक्तं—  
“अयन्तु खलु त्रिषु गुणेषु कर्तृषु अकर्तरि च पुरुषे तुल्या-  
तुल्यजातीयं चतुर्थं तत् क्रियासाक्षिण्यपनीयमानान् सर्व-  
भावानुपपन्नानुपपन्नदर्शनमन्यच्छङ्कते” इति । तावेतौ भोगाप-  
वर्गौ बुद्धिज्ञतौ बुद्धावेव वर्तमानौ कथं पुरुषे व्यपदिश्येते ?  
इति, यथा विजयः पराजयो वा योद्धृषु वर्तमानः स्वामिनि  
व्यपदिश्येते, स हि तस्य फलस्य भोक्तेति, एवं बन्धमोक्षौ बुद्धा-  
वेव वर्तमानौ पुरुषे व्यपदिश्येते, स हि तत्फलस्य भोक्तेति  
बुद्धेरेव पुरुषार्थापरिसमाप्तिर्बन्धः, तदर्थविषयो मोक्ष इति ।

विनेवानुवर्तमानाः, यथा च वक्ष्यति “निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतौनां वरणभेदस्तु  
ततः चेदिकवत्” इति । एते गुणाः प्रधानशब्दवाच्या भवन्तीति सम्बन्धः, प्रधीयते  
विधीयते विश्वं कार्यमेभिरिति व्युत्पत्त्या एतत् दृश्यमुच्यते । तदेवं गुणानां शोभमभिधाय  
तस्य कार्यमाह, तदेतत् इति ।—सत्कार्यवादसिद्धौ यत् यदात्मकं तत् तेन रूपेण  
परिणमत इति । भूतन्द्रियात्मकत्वं दीपयति—भूतभावेन इत्यादिना । भोगापवर्गाधंम् इति  
स्वावयवमवतारयति—तत्तु नाप्रयोजनम् इति । भोगं विवर्णोति—तव इति । सुखदुःखे  
हि विगुणाया बुद्धेः स्वरूपे, तस्यास्तथात्वेन परिणामात्, तथाऽपि गुणगततयाऽवधारणेन  
भोग इत्यत आह, अविभागापन्नम् इति ।—एतच्चासङ्गदावेदितम् । अपवर्गे विवर्णोति,  
भोक्तुः इति ।—अपश्यते अनेनेत्यपवर्गः । प्रयोजनान्तरस्याभावमाह—वयोः इति । तथा  
चोक्तं पञ्चशिखेन—अयन्तु खलु इति । ननु वस्तुतो भोगापवर्गौ बुद्धिज्ञतौ बुद्धिवर्तिनौ च,  
कथं तदकारणे तदधिकरणे च पुरुषे व्यपदिश्येते ? इत्यत आह, तावेतौ इति ।—  
भोक्तृत्वञ्च पुरुषस्योपपपादितम् अये च वक्ष्यते । परमार्थतस्तु बुद्धेरेव पुरुषार्थापरि-

एतेन ग्रहणधारणोहापोहतत्त्वज्ञानाभिनिवेशा बुद्धौ वर्तमानाः पुरुषेऽध्यारोपितसद्भावाः, स हि तत्फलस्य भोक्तेति ॥ १८ ॥

दृश्यानान्तु गुणानां स्वरूपभेदावधारणार्थमिदमारभ्यते—

विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुण-

पर्वणि ॥ १९ ॥

तत्राकाशवायुग्न्युदकभूमयो भूतानि शब्दस्पर्शरूपरस-  
गन्धतन्मात्राणामविशेषाणां विशेषाः । तथा श्रोत्रत्वक्चक्षु-  
र्जिह्वाघ्राणानि बुद्धीन्द्रियाणि, वाक्पाणिपादपायूपस्थानि  
कर्मेन्द्रियाणि, एकादशं मनः सर्वार्थम्, इत्येतान्यस्मितालक्ष-  
णस्याविशेषस्य विशेषाः । गुणानामेष षोडशको विशेष-  
परिणामः, षट् अविशेषाः, तद्यथा शब्दतन्मात्रं, स्पर्शतन्मात्रं,  
रूपतन्मात्रं, रसतन्मात्रं, गन्धतन्मात्रञ्च, इत्येकद्वित्रिचतुष्पञ्च-

समाप्तिर्वन् इति । एतेन भोगापवर्गयोः पुरुषसम्बन्धित्वकथनसामर्थ्येण, ग्रहणादयोऽपि पुरुष-  
सम्बन्धिनी वेदितव्याः । तत्र स्वरूपमावेशार्थं ज्ञानं ग्रहणं, तत्र स्मृतिः धारणं, तद्गतानां  
विशेषाणामुद्घनमूहः, समारोपितानाञ्च युक्त्याऽपनयोऽपोहः, ताभ्यामेवोहापोहाभ्यां  
तदवधारणं तत्त्वज्ञानं, तत्त्वावधारणपूर्वं हानोपादानम् अभिनिवेशः ॥ १८ ॥

दृश्यानां गुणानां स्वरूपभेदावधारणार्थमिदमारभ्यते—विशेषेत्यादि पर्वणीत्यन्तं  
सूत्रम् ।

येषाम् अविशेषाणां शान्तघोरमूढलक्षणाद्विज्ञानां ये विशेषा विकारा  
एव न तु तत्त्वान्तरप्रकृतयस्तेषां तानाह, तत्राकाश इति ।—उत्पादक्रमानुरूप  
पञ्चपञ्चासक्रम, अस्मितालक्षणस्याविशेषस्य सत्त्वप्रधानस्य बुद्धीन्द्रियाणि विशेषाः,  
रजःप्रधानस्य तु कर्मेन्द्रियाणि, मनसूभयात्मकमुभयप्रधानस्येति मन्तव्यम् । अत्र  
च पञ्च तन्मात्राणि बुद्धिकारणकान्यविशेषत्वात् अस्मितावत् इति, विकारहेतुत्वं  
चाविशेषत्वं तन्मात्रेषु चास्मितायाञ्चाविशिष्टम् । सङ्कलय्य विशेषान् परिगणयति—  
गुणानामेष इति । अविशेषानपि गणयति—षट् इति । सङ्कलय्योदाहरति, तद्यथा  
इति ।—विशिष्टं ह्यपरं परेणेति गन्ध आत्मना पञ्चलक्षणः, रसः आत्मना चतुर्लक्षणः,



लक्षणाः शब्दादयः पञ्च अविशेषाः, षष्ठ्याविशेषोऽस्मितामात्र इति, एते सत्तामात्रस्यात्मनो महतः षड्विधेषपरिणामाः, यत् तत्परमविशेषेभ्यो लिङ्गमात्रं महत्तत्त्वं तस्मिन्नेतं सत्ता-  
मात्रे महत्यात्मन्यवस्थाय विवृद्धिकाष्ठामनुभवन्ति, प्रतिसंसृज्य-  
मानाश्च तस्मिन्नेव सत्तामात्रे महति आत्मनि अवस्थाय यत्त-  
न्निःसत्तासत्तं निःसदसत् निरसत् अव्यक्तमलिङ्गं प्रधानं

रूपमात्मना विलक्षण, स्पष्टं आत्मना विलक्षणः, शब्दः शब्दलक्षण एवेति । तस्य पुनरसौ षड्विधेषाः कार्यम् ? इत्यत आह, एते सत्तामात्रस्यात्मन इति ।—पुरुषार्थक्रियाचर्म सत्, तस्य भावः सत्ता, तन्मात्रं, महत्तत्त्वं, यावती काचित् पुरुषार्थक्रिया शब्दादिभोग-  
लक्षणा सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिलक्षणा वा अस्ति, सा सर्वा महति बुद्धौ समाप्यत इत्यर्थः । आत्मन इति स्वरूपीपदशब्देन तुच्छत्वं निषेधति । प्रकृतेरयमाद्यः परिणामः नास्त्येव न तु तद्विषय इति यावत् । यत् तत्परं विप्रकृतकालम् अविशेषेभ्यस्तदपेक्षया सन्निकृतकालेभ्यः लिङ्गमात्रं महत्तत्त्वं, तस्मिन् एते षड्विधेषाः सत्तामात्रे महत्यात्मन्यवस्थाय सत्कार्य-  
सिद्धिविवृद्धिकाष्ठाम् अनुभवन्ति प्राप्नुवन्ति, ये पुनरविशेषाणां विशेषपरिणामालोषाश्च धर्मलक्षणावस्थाः परिणामा इति सेयमेषां विवृद्धिकाष्ठा परिणामकाष्ठेति । तदेव-  
मुत्पत्तिक्रममभिधाय प्रलयक्रममाह, प्रतिसंसृज्यमाना इति ।—प्रतिसंसृज्यमानाः प्रलीय-  
मानाः, स्वात्मनि लीनविशेषा अविशेषास्तस्मिन्नेव सत्तामात्रे महत्यात्मन्यवस्थाय निलीय-  
सहैव महता तेऽविशेषा अव्यक्तम्, अन्यत्र लयं न गच्छन्तीत्यलिङ्गं प्रतियन्ति, तस्यैव विशेषणं निःसत्तासत्तम् इति, सत्ता पुरुषार्थक्रियाचर्मत्वं, असत्ता तुच्छता, निष्क्रान्तं मताया असत्तायाश्च यत्तद्योक्तम् । एतदुक्तं भवति—सत्त्वरजस्तमसं साम्यावस्था न क्वचित् पुरुषार्थं उपयुज्यत इति न सती, नापि गमनक्रमलिनीवत् तुच्छस्वभावा तेन नासत्यपीति । स्यादेतत्, अव्यक्तावस्थायामप्यस्ति महदादि तदात्मना, न हि सती विनाशः, विनाशे वा न पुनरुत्पादः, न ह्यसत् उत्पाद इति महदादिसहावात् पुरुषार्थक्रिया प्रवर्तते, तत् कथं निःसत्त्वमव्यक्तम् ? इत्यत आह, निःसदसत् इति ।—निष्क्रान्तं कारणं सत्तः कार्यार्थं, यद्यपि कारणावस्थायां सदैव शक्त्यात्मना कार्यं, तथाऽपि स्वाचित्तमर्थक्रियामकुर्वदसदित्युक्तम् । न चेत्तत् कारणं शशविषाणायमानकार्यमित्याह, निरसत् इति ।—निष्क्रान्तम् असत्तुच्छरूपात् कार्यार्थं, तथा हि सति व्योमारविन्द-

तत् प्रतीयन्तीति, एष तेषां लिङ्गमात्रः परिणामः, निःसत्ता-  
सत्तञ्चालिङ्गपरिणाम इति, अलिङ्गावस्थायां न पुरुषार्थी  
हेतुः, नालिङ्गावस्थायामादौ पुरुषार्थता कारणं भवतीति न  
तस्याः पुरुषार्थता कारणं भवतीति, नासौ पुरुषार्थकृतेति  
नित्या आख्यायते, त्रयाणान्वयवस्थाविशेषाणामादौ पुरुषार्थता  
कारणं भवति, स चार्थी हेतुर्निमित्तं कारणं भवतीत्यनित्या  
आख्यायते, गुणास्तु सर्वधर्मानुपातिनो न प्रत्यस्तमयन्ते  
नोपजायन्ते व्यक्तिभिरेवातीतानागतव्ययागमवतीभिर्गुणान्वयि-  
नीभिरुपजनापायधर्मका इव प्रत्यवभासन्ते, यथा देवदत्तो  
दरिद्राति, कस्मात् ? यतोऽस्य म्रियन्ते गाव इति, गवामेव  
मरणात्तस्य दरिद्राणं न स्वरूपहानादिति समः समाधिः ।  
लिङ्गमात्रम् अलिङ्गस्य प्रत्यासन्नं तत्र तत्संसृष्टं विविच्यते

मित्रास्मान्न कार्यमुत्पद्येतीति भावः । प्रतिमर्गमुक्तमुपसंहरति, एष तेषाम् इति ।—  
एष इत्यनन्तरीकृतात् पूर्वस्य परामर्शः । लिङ्गमात्रावस्था पुरुषार्थकृतत्वादित्या,  
अलिङ्गावस्था तु पुरुषार्थनाकृतत्वाद्भिन्नस्यैव हेतुमाह - अलिङ्गावस्थायाम् इति ।  
कस्मात् पुनर्न पुरुषार्थी हेतुः ? इत्यत आह, नालिङ्गावस्थायाम् इति ।—भवतिना विप्रत्येय  
विषयि ज्ञानमुपलक्षयति । एतदुक्तं भवति—एवं हि पुरुषार्थताकारणमालिङ्गा-  
वस्थायां जायते ययलिङ्गावस्था शब्दाद्युपभोगं वा सत्त्वपुरुषान्वयतां व्याप्तिं वा पुरुषार्थं  
निर्वर्तयेत्, तन्निर्वर्तने हि न साम्यावस्था स्यात्, तस्मात् पुरुषार्थकारणत्वमस्या न  
ज्ञायत इति नास्याः पुरुषार्थताहेतुः । उपसंहरति, नासौ इति ।—इति तस्मादर्थः ।  
अनित्यावस्थामाह, त्रयाणाम् इति ।—त्रयाणां लिङ्गमात्राविशेषविशेषाणामित्यर्थः ।  
पर्वस्वरूपं दर्शयित्वा गुणस्वरूपमाह—गुणान् इति । निदर्शनेमाह, यथा देवदत्त इति ।  
—यथात्यन्तभिन्नानां गवामुपचयापचयौ देवदत्तोपचयापचयहेतुमात्रं केव कथा गुणस्थी  
भिन्नाभिन्नानां व्यक्तीनामुपजनापाययोः इत्यर्थः । ननु मर्गक्रमः किमनियतः ? नेत्याह,  
लिङ्गमात्रम् इति ।—न खलु न्यग्रोधधाना अज्जाथैव न्यग्रोधशाम्बिनं मान्द्रं शाबलदल-  
जटिलं शाखाकाण्डनिपीतमात्तण्डुलचण्डातपमण्डलमारभन्ते, किन्तु चितिसलिलतेजः-  
सम्पर्कात् परस्परौपजायमानादुरपवकाण्डतालादिक्रमेण, एवमिहापि युक्त्यागमसिद्धः

क्रमानतिवृत्तेः, तथा षड्विंशेषा लिङ्गमात्रे संसृष्टा विविच्यन्ते, परिणामक्रमनियमात् तथा तेष्वविशेषेषु भूतेन्द्रियाणि संसृष्टानि विविच्यन्ते, तथा चीकं पुरस्तात्, न विशेषेभ्यः परं तत्त्वान्तरमस्ति इति विशेषाणां नास्ति तत्त्वान्तरपरिणामः । तेषान्तु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्यायिष्यन्ते ॥ १८ ॥

व्याख्यातं दृश्यम्, अथ द्रष्टुः स्वरूपावधारणार्थमिदमारभ्यते—

द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः

॥ २० ॥

दृशिमात्र इति दृक्शक्तिरेव विशेषणापरामृष्टेत्यर्थः, स पुरुषो बुद्धेः प्रतिसंवेदी, स बुद्धेर्न सरूपो नात्यन्तं विरूप इति । न तावत् सरूपः, कस्मात् ? ज्ञाताज्ञातविषयत्वात् परि-

क्रमश्चाऽऽख्येय इति । कथं भूतेन्द्रियाण्यविशेषसंसृष्टानि ? इत्यत आह, तथा चीकं पुरस्तात् इति ।—इदमेव सूत्रं प्रथमं व्याचक्षाणेः । अथ विशेषाणां कस्मात् तत्त्वान्तरपरिणाम उक्तः ? इत्यत आह—न विशेषेभ्य इति । तत् किमिदानीमपरिणामिन एव विशेषाः, तथा च नित्याः प्रसज्येरन् ? इत्यत आह—तेषान्तु इति ॥ १८ ॥

व्याख्यातं दृश्यम्, अथ द्रष्टुः स्वरूपावधारणार्थमिदमारभ्यते—द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः इति सूत्रम् ।

व्याचष्टं, दृशिमात्र इति ।—विशेषणानि धर्माक्षरपरामृष्टा, तदनेन सावयवहणस्य तात्पर्यं दर्शितम् । स्यादेतत्, यदि सर्वविशेषणरहिता दृक्शक्तिः, न तर्हि शब्दादयो दृश्येरन्, न हि दृशिनाऽसंसृष्टं दृश्यं भवति ? इत्यत आह, स पुरुष इति ।—बुद्धिदर्पणे पुरुषप्रतिबिम्बसङ्क्रान्तिरेव बुद्धिप्रतिसंवेदित्वं पुंसः, तथा च दृशिच्छायाऽपन्नया बुद्ध्या संसृष्टाः शब्दादयो भवन्ति दृश्या इत्यर्थः । स्यादेतत्, पारमार्थिकमेव बुद्धि-चैतन्ययोरैक्यं कस्मान्नोपेयते ? किमनया तच्छायाऽपत्त्या ? इत्यत आह—स बुद्धेर्न सरूप इति । तथाऽसरूपस्य तच्छायाऽपत्तिरपि दुर्घटेत्यत आह—नात्यन्तं विरूप इति । तत्र सारूप्यं न विषति—न तावत् इति । हेतुं पृच्छति—कस्मात् इति । सहेतुकं वैकल्ये

णामिनी हि बुद्धिः, तस्याश्च विषयो गवादिर्घटादिर्वा ज्ञातस्वा-  
 ज्ञातश्चेति परिणामित्वं दर्शयति, सदा ज्ञातविषयत्वन्तु  
 पुरुषस्यापरिणामित्वं परिदोषयति, कस्मात् ? न हि बुद्धिश्च  
 नाम पुरुषविषयश्च स्यात् ग्रहीताऽग्रहीता च, इति सिद्धं  
 पुरुषस्य सदा ज्ञातविषयत्वं, ततश्चापरिणामित्वमिति ; किञ्च,  
 परार्था बुद्धिः संहत्यकारित्वात्, स्वार्थः पुरुष इति, तथा  
 सर्वार्थाध्यवसायकत्वात् त्रिगुणा बुद्धिः, त्रिगुणत्वात् अचेत-  
 नेति, गुणानां तूपद्रष्टा पुरुष इति, अतो न सरूपः । अस्तु  
 तर्हि विरूपः ? इति । नात्यन्तं विरूपः, कस्मात् ? शुद्धोऽप्यसौ  
 प्रत्ययानुपश्यो यतः, प्रत्ययं बोद्धमनुपश्यति, तमनुपश्यन्न-  
 हेतुमाह, ज्ञाताज्ञात इति ।—परिणामिनी बुद्धिर्यस्मात् तस्मात् विरूपा, यदा खल्वियं  
 शब्दाद्याकारा भवति तदा ज्ञातोऽस्याः शब्दादिनक्षणी भवति विषयः, तदनाकारत्वे  
 तु अज्ञातः, तथा च कदाचिदेव तदाकारतां दधतो परिणामिनोति, प्रयोगश्च  
 भवति बुद्धिः परिणामिनी ज्ञाताज्ञातविषयत्वाच्छोदादिवदिति । तदेषस्यै पुरुषस्य  
 तद्विपरीतत्वात् हेतोः मिथ्येत्याह—सदा ज्ञात इति । स्यादेतत्, सदा ज्ञातविषयश्चेत्  
 पुरुषो न तर्हि केवली स्यात् ? इत्याशयवान् पृच्छति—कस्मात् ? इति । उत्तरं,  
 न हि बुद्धिश्च नाम इति ।—बुद्ध्याग्रहणयोरस्मि सह सम्भवी निरोधा-  
 वश्याग्रामत उक्त विरोधमूचनाय पुरुषविषयश्च इति । तेनादाशकारो बुद्धिं विषयत्वेन  
 समुच्चिनोति, परिशिष्टौ तु विरोधयोतको चकाराविति । प्रयोगस्त, पुरुषो-  
 ऽपरिणामी सदा सम्प्रज्ञातश्रुत्यानावस्थयोज्ञातविषयत्वात्, यः परिणामी नासौ  
 सदा ज्ञातविषयो भवति यथा योवादिरिति व्यतिरेकी हेतुः । अपरमपि वैधर्म्यमाह,  
 किञ्च परार्था इति ।—बुद्धिः खलु क्लेशकर्मवासनादिभिर्विषयेन्द्रियादिभिश्च मंहत्य  
 पुरुषार्थमभिनिर्वर्त्यन्ती परार्था । प्रयोगश्च परार्था बुद्धिः संहत्यकारित्वात् शयना-  
 सनाभ्यङ्गवदिति । पुरुषस्तु न तथेत्याह, स्वार्थः पुरुष इति ।—सर्वे पुरुषाय कल्पते,  
 पुरुषस्तु न कश्चोचिदित्यर्थः । वैधर्म्यान्तरमाह, तथा सर्वाथं इति ।—सर्वान् अर्थान्  
 शान्तवीरमृदांस्तदाकारपरिणता बुद्धिरध्यवस्यति, सत्त्वरजस्तमसां चैते परिणामा इति  
 सिद्धा त्रिगुणा बुद्धिरिति । न चैवं पुरुष इत्याह, गुणानां तूपद्रष्टा पुरुष इति ।—  
 तत्रतिविस्मृतः पश्यति न तु तदाकारपरिणत इत्यर्थः । उपसंहरति—अत इति ।